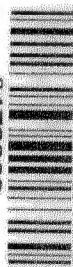


المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية  
القاهرة

# كتب إسلامية

معالم على طريق السنة  
مسيرة  
للدكتور أحمد عمر هاشم

0173969



0173969 0173969

297  
H3

يصدرها، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - القاهرة

العدد ١٨٦

اهداءات ٢٠٠١

المرحوم الشيخ / احمد علي فايد  
موجه اللغة العربية بوزارة التعليم

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA

مكتبة الاسكندرية

الحية العامة لكتبة الاسكندرية
رقم العمل :
رقم التسجيل / ١٩٨٧٧

كتب اسلامية

يصدرها

المجلس الاعلى للشئون الاسلامية

القاهرة

معالم على طريق السنة ١٤٠٠ هـ ٢٩٧٠ م  
١١٥٩٨٥



General Organization of the Alexandria Library (GOAL)

الهيئة العامة لمكتبة الاسكندرية

العدد ١٨٦  
السنة السادسة عشرة  
١٥ من رمضان سنة ١٣٩٦ هـ  
٩ من سبتمبر سنة ١٩٧٦ م

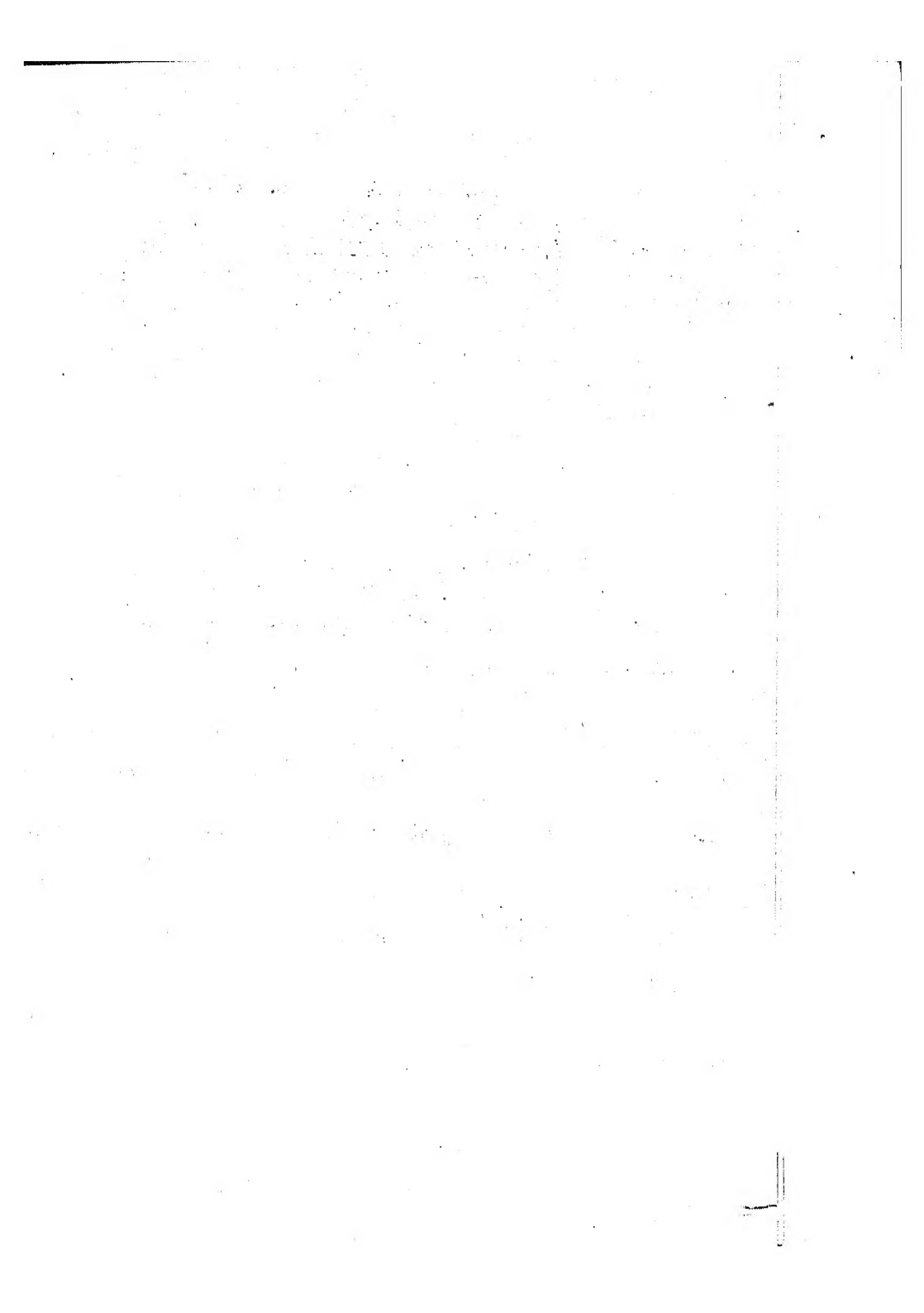
يشرف على إصدارها

محمد توفيق عويضة



الله

جل جلاله



## بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى :

« وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »

( صدق الله العظيم )

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى

عضوا عليها بالنواجذ » .

( رواه ابو داود والترمذى )





## مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على صاحب السنة  
المطهرة ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد

فإن للسنة النبوية الشريفة منزلة « هامة » في الإسلام ، لأنها  
تمثل المصدر الثاني للتشريع الإسلامى بعد القرآن الكريم ، كما  
تتناول توضيح ما جاء في كتاب الله تعالى . . وقبل أن نبرز هذه  
المكانة العالية للسنة ، وتوضيح أهم الجوانب العلمية التى تتصل  
بها ، فإنتا نرى أنه من الضرورى أن نضع بين يدى القارئ بعض  
الحقائق الهامة التى توصلنا إليها من طريق دراستنا للحديث  
النبوى دراسة « رواية » وشرحاً وتحليلاً ، حتى يقف الباحث عن  
الحقيقة على طلبته ، ويثق بما جاء في السنة الصحيحة ثقة  
مطلقة ، وهذه الحقائق نوجزها فيما يأتى :

أولاً : أن التدوين الرسمى للسنة النبوية وإن كان في القرن  
الثانى الهجرى إلا أن السنة كتبت في القرن الأول ، ودونت تدويناً  
خاصاً غير رسمى ، ونحن حين نتتبع طبيعة الحياة العربية يومئذ  
وقبلئذ ، نجد أن العرب كانوا يعتمدون على الذاكرة اعتماداً كبيراً ،  
ولطالما قام الحفظ فيهم مقام التدوين ، من أجل هذا لا نرى بأساً  
في أن نقول : أن عصر تدوين الحديث بدأ في عهد الوحي عن طريق  
الكلمة المسطورة والمحفوظة . . وواضح أن نهى الرسول صلى  
الله عليه وسلم كان عن الكتابة لا عن الرواية ، وأنه أذن للبعض

بالتكتابة لما أنس فيهم من عدم اللبس ، ثم كان اذنه بعد ذلك  
بالتكتابة عند ما تم نزول معظم الوحي وحفظه الكثيرون (١) .

ثانيا : ان لدينا يقينا مطلقا بأن الله تعالى وعد بحفظ القرآن  
الكريم وحفظه فعلا قال تعالى : « **إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له  
عاقلون** » وهذا اليقين يفيء علينا يقينا قريبا منه بأن الله سبحانه  
قد حفظ كذلك من سنة رسوله صلى الله عليه وسلم كل حقيقي  
وصائق ليكون بيانا لكتابه الذى تكفل بحفظه قال تعالى : « **ان علينا  
جهه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه** » من أجل  
هذا نرى ان السنة قد قيص لها من أسباب التوثيق ما لم يحدث له  
نظير أبدا في تاريخ البشر مثل « علوم الحديث » والجرح والتعديل ،  
وجهاد الأئمة : كالبخارى ومسلم وأخوانهما « وما بذلوه في سبيل  
استخلاص الأحاديث الصحيحة حتى وصلت إلينا بأدق الطرق  
العلمية .. والله أسأل أن يوفقنا لخدمة القرآن والسنة وأن يجعل  
هذا العمل خالصا لوجهه وأن يجزيينا عنه مغفرة لى ولوالدى وسائر  
المسلمين » .

## المؤلف

---

(١) انظر كتابنا : السنة النبوية في القرن الثالث الهجري .

## الحاجة إلى السنة

تتضح الحاجة إلى السنة في بيانها للقرآن الكريم ، وتفصيلها لأحكام الدين ، والاجابة على كل ما تحتاجه الانسانية في كل زمان ومكان ، فيما يتصل بالعقيدة ، والشريعة ، والأخلاق كما سيأتى بيان ذلك قريبا . . وقد أمر الله تعالى بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم كما أمر بطاعته في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم (١) » . كما أرسى القرآن قاعدة أساسية في قبول ما جاء في السنة ، وأن في طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم طاعة لله تعالى : « من يطع الرسول فقد أطاع الله (٢) » .

إذا تبين لنا هذا فليس من الصواب في شيء أن ينادى أحد ما بالاعتصار على القرآن وحده ولقد تنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ستمعرض له سنته الشريفة من تحديات بعض المغرضين ، وأصحاب الشبه الواهية التي لا أساس لها وأنهم سيقومون بدعوة خبيثة يحاولون فيها أن ينادوا بالاعتصار على القرآن وحده ، بغيا وعدوانا ، وحسدا وبهتاناً ، وفي هذه الدعوة وأمثالها إهمال لنصف الدين ، وفي ترك السنة الشريفة استعجام لعظم القرآن وعظم فهم للمراد منه عند الله تعالى : عن المقدم بن معد يكرب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أننى أوتيت الكتاب

(١) النساء (٥٩) .

(٢) النساء (٨٠) .

ومثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان متكئ على أريكته يقول : عليكم بالقرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ، ألا لا يحل لكم الحمار الأهلى ، ولا كل ذى ناب من السباع ، ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها ومن نزل يقوم فعليهم أن يقرؤه فإن لم يقرؤه فعليه أن يعقبهم مثل قراءه (١) .

ولقد حاول أعداء السنة — قديما وحديثا — أن يستدلوا على دعواهم الزائفة بخبر موضوع لا أساس له وهو : « إذا جاءكم عنى حديث فأعرضوه على كتاب الله ، فما وافق فخذوه ، وما خالف فتركوه » وقد وضح أئمة السنة وجه الحق فى هذا ، وكشفوا عن كذب هذا الخبر ووضعه ، وأنه قد وضعته الرنادقة ليصلوا الى ما يريدون من تقويض المصدر الثانى للتشريع الإسلامى وهو الحديث النبوى الشريف ، يقول أئمة الحديث المتضلعون فى فهمه : عرضنا هذا الحديث على كتاب الله فخالفه لأننا وجدنا فى كتاب الله : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ووجدنا فيه « قل أن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » ووجدنا فيه : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » . وهكذا يثبت القرآن الكريم أن نأخذ بما جاءت به السنة ، ونحن نتحدى دعاة الباطل أن يأتوا بآية واحدة تدعو أو تقول بعدم اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم إلا غيبا صرح به القرآن الكريم ؟ وأنه لا سبيل الى بيان القرآن تفصيلا وتوضيحا إلا عن طريق السنة لبيان أسباب النزول ، ومعرفة توضيخ المبهم ، وتفصيل المجمل ، وتقعيد المطلق ، وغير ذلك . . . ولشدة الحاجة الى السنة ، عنى أئمة الحديث بالسند والمتن ، وقدموا دراسات مستفيضة فى الرواة وتاريخ ميلادهم ووفاتهم ومكانهم ، لمعرفة أماكن السماع أو عدم أماكنه ، ونقدوا السند والمتن بتحصيص شديد وتوثيق بالغ لا مثيل له ، فقد نظروا الى السنة النظرة اللائقة ، ففيها بيان لأصول الشريعة وفروعها وتوضيح للقرآن على يد من نزل عليه القرآن كما قال تعالى : « وأنزلنا اليك الذكر آتين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون » .

(١) رواه أبو داود فى سننه .

قول :  
ثم فيه  
ي ناب  
يا ومن  
مثل

## مفهوم السنة

تعرف السنة عند أهل الحديث : بأنها أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وصفاته وسيره ومغازيه وبعض أخباره وبهذا يتبين لنا أن للسنة النبوية الشريفة أنواعا كثيرة :

فمنها ما كان قولاً وهو أكثر أنواعها ، ومثاله : قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس اتقوا الله وأجملوا في الطلب فان نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها وان أبطأ عنها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب خذوا ما حل ودعوا ما حرم » .

ومنها السنة الفعلية ، وهي أفعاله صلى الله عليه وسلم التي رواها الصحابة عنه ، مثل أدائه الصلوات الخمس بآركانها وسننها وهيئاتها وأدائه مناسك الحج والصوم والزكاة وغير ذلك من أعماله الشريفة صلى الله عليه وسلم ، ومن أمثلة السنة الفعلية ما أخبر به الصحابة وأمّهات المؤمنين عن أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم وأحواله ، مثال ذلك : ما روى عن عطاء بن يسار أن رجلا قبل امرأته وهو صائم فوجد من ذلك وجدا شديدا فأرسل امرأته تسأل عن ذلك فدخلت على أم سلمة أم المؤمنين فأخبرتها فقالت أم سلمة : « ان رسول الله يقبل وهو صائم فرجعت المرأة الى زوجها فأخبرته ، فزاده ذلك شرا ، وقال : لسنا مثل رسول الله يحل الله لرسوله ما شاء فرجعت المرأة الى أم سلمة فوجدت رسول الله عندها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

أ على  
جاءكم  
أ خالف  
بوا عن  
وا الى  
ب وهو  
فهو :  
كتاب  
ووجدنا  
لكم  
« .  
ونحن  
م اتباع  
كريم ؟  
طريق  
تفصيل  
سنة ،  
ضمة في  
سمع  
ق بالغ  
بيسان  
ب عليه  
ما نزل

« ما بال هذه المرأة ؟ فأخبرته أم سلمة ، فقال : « إلا أخبرتها أني أفضل ذلك » ؟ فقالت أم سلمة قد أخبرتها فذهبت إلى زوجها فأخبرته فزاده ذلك شرا وقال : ليسنا مثل رسول الله ، يحل الله لرسوله ما شاء فغضب رسول الله ثم قال : « والله أني لا تتشاكم لله ولا أعلمكم بحدوده » (١) .

٣ — القسم الثالث : « السنة التقريرية » وهي ما أقره الرسول صلى الله عليه وسلم مما رآه من بعض الصحابة ، فمثلا كان أو قولا ، بأن يقع ذلك في حضرته فلا ينكره ، بأن يسكت عنه ، أو يوافق عليه مظهرا استحسانه وتأييده ، فيعد ذلك اقرارا ، من ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أنه خرج رجالان في سفر وليس معهما ماء فحضرت الصلاة فتبهما صعيدا طيبا ، فصليا ثم وجدا الماء في الوقت فاعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكرا ذلك له فقال للذي لم يعد : « أصبت السنة » وقال للآخر : لك الاجر مرتين » (٢) .

### النسبة بين السنة ، والحديث ، والخبر ، والحديث القدسي

يسبق بيان أن المراد بالسنة هنا ما أراداه المحدثون ، وهي مرادفة للحديث عند جمهورهم وهذا هو الذي سنفسر عليه في جميع بحوثنا من رسالتنا هذه .

(١) الموطأ ص ١٢٤ ، في المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، وقال الزبيراني في شرح الموطأ ج ٢ ص ٩٢ : « وصله عبد الرزاق بإسناد صحيح من عنده عن رجل من الأنصار » ، ورواه الشيخان : فتح الباري ج ٤ ص ١٢١ ، ومسلم في صحيحه ج ١ ص ٣٥٥ من حديث عمر بن أبي سلمة ، وأخرجه الألبان أحد في المسند بنحوه ج ٥ ص ٤٢٤ ، وفي مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٦٦ قال الهيثمي « رجاله رجال الصحيح » ، وأخرجه الدارمي ج ١ ص ٢٤٥ بنحوه تحقيق السيد عبد الله بياتي .

(٢) رواه أبو داود عن أبي سعيد الخدري ج ١ ص ٩٢ بتحقيق الاستاذ / محمد محي الدين ٢ وسبل السلام ج ١ ص ٩٧ ورواه الترمذي .

وأما الخبر : فهو عند علماء هذا الفن مرادف للحديث « فيطلقان على المرفوع وعلى الموقوف ، وعلى المقطوع وقيل : الحديث ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والخبر ما جاء عن غيره ، ومن ثم قيل لمن يشتغل بالسنة محدث والتواريخ ونحوها أخباري (١) ، وقيل بينهما عموم وخصوص مطلق ، فكل حديث خبر ولا عكس ( وقد يسمى المحدثون المرفوع والموقوف من الأخبار اثرا إلا أن فقهاء خراسان يسمون الموقوف بالآثر والمرفوع بالخبر ) (٢) .

وأما الحديث القدسي فهو كل قول أضافه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل ، ويسمى حديثا لأن الرسول صلى الله عليه وسلم يحكيه ويرويّه عن ربه كما تروى الأحاديث ونسبته إلى القدس بمعنى الطهارة والتنزيه ، ونسب إلى الله ، لأنه صدر عنه تعالى .

### واللهاء في الأحاديث القدسية رايان :

**الراي الأول :** أنها من كلام الله تعالى وليس للنبي صلى الله عليه وسلم إلا حكايتها عن ربه سبحانه ، وذلك لأنها أضيفت إلى الله فقيل عنها قدسية والهيئة وأنها اشتبعت على ضمائر التكلم الخاصة به تعالى ، كقوله : ( يا عبادي . . ) ، وأنها تروى عن الله تعالى متجاوزا بها النبي صلى الله عليه وسلم فتارة يقول الراوي : ( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يرويه عن ربه ) وتارة يقول : ( قال الله تعالى فيها رواه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ) والمعنى فيهما واحد .

**والراي الثاني :** ( أنها من قوله صلى الله عليه وسلم ولفظه كالأحاديث النبوية ومن قال ذلك أبو البقاء وعبارته : ( أن القرآن ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلي ، وأما الحديث القدسي فهو ما كان لفظه من عند الرسول ومعناه من عند الله بالالهام أو

(١) تدريب الراوي ص ٦ .  
(٢) المرجع السابق .

بالمنام ) واختار الطيبي (١) هذا الرأي أيضا ، وحكمة اضافة الأحاديث القدسية الى الله على هذا الرأي زيادة الاهتمام بها ، والتوجيه الى ما احتوته من آداب ومعان ومواعظ ومن بيان لعظمة الله تعالى واظهار رحمته .

**وأرجح الرأي الثاني ،** وهو انها من قوله صلى الله عليه وسلم ولفظه اذ لم ينزل باللفظ من قبل الله تعالى الا القرآن الكريم لتمييزه عن بقية أنواع الوحي بانه معجز من اوجه كثيرة : منها اعجازه اللفظي والبياني ، فلا تصح روايته بالمعنى ، لانه معجزة خالدة على مر الزمان محفوظة من التبديل والتغيير قال تعالى : « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » (٢) .

وأما رواية الأحاديث القدسية عن الله تعالى وازدواجها اليه واشتمالها على ضمائر التكلم الخاصة به سبحانه فهذا على معنى أن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام أن يقول للرسول صلى الله عليه وسلم : افعل كذا ، وأمر بكذا . . . فيبلغ الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك ، بالفاظ من عنده ( وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ، علمه شديد القوى ) (٣) .

### الفرق بين الأحاديث القدسية والقرآن :

١ — ان الأحاديث القدسية ما كان لفظها من عند النبي صلى الله عليه وسلم على رأى البعض ومعناها من عند الله بالالهام او بالمنام بوحي جلى أو لا ، وأما القرآن فهو ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحي جلى بمعنى : أن ينزل به جبريل عليه السلام بلفظه من عند الله سبحانه في الیقظة وليس في المنام ولا بالالهام .

٢ — الأحاديث القدسية تصح روايتها بالمعنى اما القرآن فتحرم قراءته بالمعنى .

(١) قواعد التحديث من ٦٦ .

(٢) سورة الاسراء ٨٨ .

(٣) سورة النجم ( ٣ - ٥ ) .



٣ — الأحاديث القدسية لا يتعبد بقراءتها أما القرآن فيتعبد بقراءته ، ويتعين في الصلاة ولا كذلك الأحاديث القدسية .

٤ — إن القرآن الكريم معجزة خالدة متواتر اللفظ في كلماته وخروفيه وأساليبه أما الأحاديث القدسية فليس لها هذا التواتر ، وليست بمعجزة .

٥ — إن القرآن يحرم على المحدث مسه ، وعلى الجنب تلاوته ومسحه بخلاف الأحاديث القدسية .

### الفرق بين الحديث القدسي والنبوي :

هو أن الحديث القدسي مقطوع بنزول معناه من عند الله تعالى لما ورد فيه من النص الشرعي على نسبته إلى الله بقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « قال الله تعالى كذا .. » فلذا يسمى قدسيا ، أما الحديث النبوي فلم يرد فيه مثل هذا النص لأن منه ما هو « توقيفي » مستنبط بالاجتهاد والرأي من كلام الله والتأمل في حقائق الكون وهذا ليس كلام الله ، ومنه ما هو « توقيفي » جاء به الوحي إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فبينه للناس بكلامه وهذا القسم وإن كان مرجعه إلى الله تعالى الملهم والمعلم إلا أنه لما كان من قول الرسول صلى الله عليه وسلم ووضعه كان حريا أن ينسب إليه ويطلق على القسمين حديثا نبويا وقوفا بالتسمية عند الحد المقطوع به (١) .

(١) النبا العظيم للدكتور / محمد عبد الله دراز مطبع السعادة من ١٠ ، ١١

## مَنْزِلَةُ السُّنَّةِ فِي الدِّينِ

السُّنَّةُ هِيَ الْأَصْلُ الثَّانِي مِنْ أَصُولِ الْإِسْلَامِ أَجْمَعَ فَقَهَاءُ الْمُسْلِمِينَ قَدِيمًا وَحَدِيثًا مِنْ لَدُنِ الصَّحَابَةِ رَضَوْنَ اللَّهَ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا إِلَّا مِنْ شِدْ مِنْ بَعْضِ الطَّوَائِفِ عَلَى الْإِحْتِجَاجِ بِهَا وَاعْتِبَارِهَا الْمَصْدَرِ الثَّانِي لِلدِّينِ بَعْدَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ . فَيُجِبُّ اتِّبَاعُهَا وَتَحْرَمُ مَخَالَفَتُهَا ، وَقَدْ تَضَاعَفَتِ الْأَدْلَةُ الْقَطْعِيَّةُ عَلَى ذَلِكَ فَأَوْجِبَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى النَّاسِ طَاعَةَ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيَّنَّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هُوَ الْمُبِينُ لِمَا أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ عَصَمَهُ مِنَ الْخَطَا وَالْهَوَى فِي كُلِّ أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ « وَمَا يُنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى عَلَيْهِمْ شَدِيدُ الْقُوَى (١) » كَمَا عَصَمَهُ مِنَ النَّاسِ حِينَ أَمَرَهُ بِتَبْلِيغِ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ قَالَ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ أَمْ تُفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ أَنْ اللَّهُ لَا يَهْدِيَ الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ » (٢) .

فهو إذا قد مهد لرسوله طريق الدعوة وذلّل له مهمة تبليغها فبين سبحانه وتعالى للناس ما ياتى :

أولاً : وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) سورة النجم ٢ - ٥ .

(٢) المائدة ( ٦٧ ) .

ثانيا : ان الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذى يبين للناس كتاب ربهم سبحانه وتعالى .

وهذان الامران متلازمان فى اثبات حجبة السنة لأن الله تعالى أوجب طاعة رسوله عليه الصلاة والسلام لأنه « بين الناس ما أنزل إليهم » قال الشاذلى : « فإذا عمل المكلف على وفق البيان أطاع الله فيما أراد بكلامه وأطاع رسوله فى مقتضى بيانه » ولو عمل على مخالفة البيان عصى الله تعالى فى عمله على مخالفة البيان إذ صار عمله على خلاف ما أراد بكلامه وعصى رسوله فى مقتضى بيانه (١) .

وسأتناول الحديث عن هذين الأمرين وهما وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وبيان أن الرسول عليه الصلاة والسلام هو الذى يبين الناس ما أنزل إليهم :

#### أولا : وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم :

فرض أنه سبحانه وتعالى طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وورد الأمر بها فى القرآن الكريم على وجوه تختلف باختلاف أحوال المخاطبين ومشاربهم ونياتهم ، فمنهم اليهودى الذى يحتاج الى كثرة الأدلة ، والمنافق الذى يحتاج الى أسلوب التهديد ، والمؤمن الذى يقبل الأمر ويعرف هداية الله من أقرب طريق ، وقد سلكت آيات القرآن الكريم فى بيان ذلك مسلكا مناسباً ونهجت منهاجاً حكيماً :

١ — فقد دلت مرة على وجوب طاعة الرسول ، بالأمر بالإيمان بالرسول « وهذا يستلزم وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، من ذلك قوله تعالى : « يا أهل الكتاب لا تغفروا فى دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله » (٢)

(١) المواقفات (٤ : ١٦) .

(٢) سورة النساء آية ١٧١ .

وقال تعالى « فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْ تَوْفَّعُوا عَنْكُمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ » (١) فالأمر بالإيمان بالرسول مع الإيمان بالله لا يكون إلا إذا كان مع الإيمان بتصديق لما يبلغه الرسول عن الله وأذعان وطاعة لهدْيِهِمْ وعلى هذا فرسولنا صلوات الله وسلامه عليه يجب الإيمان به الأمر بالإيمان بالرسول وطاعته واجبة كطاعتهم التي استلزمها الأمر بالإيمان بهم .

٢ - ودلت الآيات أيضا على وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم باقتران الأمر بالإيمان به مع الأمر بالإيمان بالله سبحانه « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ) (٣) » ومن الله تعالى : ( فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنَّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ) (٤) وقد أظهر الله تعالى في هذه الآيات وغيرها محبة نبيه صلى الله عليه وسلم ، فنص على الإيمان به ، ولم يكتف بالأمر العام السابق رغم دخوله فيه ، وذلك لأن رسالته خاتمة وبعثته عامة فامتدت الحكمة أن يخص بمزيد عناية ، ويفهم من ذلك الأمر بطاعته قال الإمام الشافعي رضي الله عنه : ( وضع الله رسوله من دينه وفرضه وكتابه الموضع الذي أبان جل ثناؤه أنه جعله علما لدينه لما افترض من طاعته وحرم من معصيته وأبان من فضيلته بما قرن من الإيمان برسوله مع الإيمان به فقال تبارك وتعالى : ( فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهَوْا خيرا لكم إنما الله واحد سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ) (٥) وقال : ( إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ) (٥) .

فجعل كمال ابتداء الإيمان الذي ما سواه تبع له الإيمان بالله ثم برسوله (٦) .

٣ - كذلك دلت الآيات على وجوب طاعة الرسول صلى الله

(١) سورة آل عمران آية ١٧٩ .

(٢) سورة النساء آية ١٣٦ .

(٣) سورة القلمين آية ٨ .

(٤) سورة النساء آية ١٧١ .

(٥) سورة النور آية ٦٢ .

(٦) الرسالة للإمام الشافعي ص ٧٣ .

عليه وسلم بايجاب الله تعالى طاعة الرسل قال تعالى : ( وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ) (١) فطاعة الرسل اذا هي الهدف من ارسالهم ، ورسولنا صلى الله عليه وسلم كواحد من الرسل داخل في مضمون الحكم العام فينطبق عليه الحكم بوجوب طاعته لاسيما والرسل قبله كانت شرائعهم خاصة بطائفة معينة اما رسولنا عليه الصلاة والسلام فشريعته عامة وخاتمة ، لذا كانت طاعته أكد والزم .

٤ - اقتتران الأمر بطاعة الرسول بالأمر بطاعة الله قال تعالى : ( قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ) (٢) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) (٣) والناظر الى الآيات الواردة في وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم يرى ان منها ما جاء الأمر بطاعة الله مقرونا بالأمر بطاعة الرسول بالعطف بالواو كآية الأولى حيث يفيد ذلك مطلق الاشتراك والجمع بينهما ، أو بطريق العطف بها مع اعادة العامل حيث يفيد ذلك تأكيد عموم الطاعة في كل ما يصدر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومنها ما جاء بتكرار العامل في شئيين مع العطف على الأخير بدون تكرار العامل كقوله تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » بدون تكرار العامل في عطف أولى الأمر .

وهذا يدل على ان أولى الأمر ليس لهم طاعة مستقلة . وليس لهم تشريع خاص يصدر عنهم ( وإنما يطاعون فيما شأنه أن يتلوه ويباشروه في اطار من الدين الذي شرعه الله قرأنا كان أو سنة ) (٤) فطاعة الرسول اذا واجبة في كل ما أتى به سواء كان في الكتاب الكريم أو ليس فيه .

(١) سورة النساء آية ٦٤ .

(٢) سورة آل عمران آية ٣٢ .

(٣) سورة النساء آية ٥٩ .

(٤) السنة النبوية ومكانتها في التشريع ص ( ٥٨ ) .

هـ — أمر الله بطاعة الرسول على الانفراد قال الله تعالى :  
**فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي**  
**أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا قَيْسَلِيهَا (١)** وقال تعالى  
**(وَاتَّبِعُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا أَمْرَ الرَّسُولِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (٢)**  
**وقال تعالى : ( وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ) (٣)**  
ففي هذه الآيات نص صريح على وجوب طاعة الرسول والتسليم  
لحكمه وتبعه ، وهذه الطاعة في حال حياته وبعد وفاته ، ففي  
حال حياته كان أصحابه يتلقون أحكام الشرع من القرآن الذي  
أجازه عن رسوله صلى الله عليه وسلم ، حيث كان يبين لهم  
ما أنزل اليهم ، وحيث كان كذلك يبين لهم كثيرا من الأحكام حين  
تقع بهم الحوادث التي لم ينص عليها في القرآن ، فهو إذا كان يطبق  
لهم لأحكام من حلال أو حرام مما كان مصدره القرآن أو الوحي  
الذي يوحيه الله له ( يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل  
لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال  
التي كانت عليهم ) (٤) وقد حدث الله على الاستجابة لما يدعو له الرسول  
جاء الله عليه وسلم فقال تعالى : **( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا**  
**لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ) (٥)** ولم يبيح الله للمؤمن ولا مؤمنة  
مخالفة حكم الرسول أو أمره قال تعالى : **( وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ**  
**إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ**  
**يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ) (٦)** وقد كان المسلمون  
متبعين حدود أمره ونهيه ومتبعين له في عباداتهم ومعاملاتهم وقد  
بالغ من طاعتهم للرسول واقتدائهم به أنهم كانوا يفعلون ما يفعل  
ويتركون ما يترك ولم يجز واحد منهم لنفسه مراجعة الرسول  
إلا إذا كان هناك أمر غريب عن عقولهم فيناقشونه ليعرفوا  
الحكمة فيه فقط كما لم يجز واحد منهم مراجعة في أمر ( إلا إذا  
كان فعله أو قوله اجتهدا منه في أمر دنيوي كما في غزوة بدر حين

- (١) سورة النساء آية ٦٥ .
- (٢) سورة النور آية ٥٦ .
- (٣) سورة الحشر آية ٧ .
- (٤) سورة الاعراف آية ١٥٧ .
- (٥) سورة الانفال آية ٢٤ .
- (٦) سورة الاحزاب آية ٣٦ .

راجعها الحباب ابن المنذر في مكان النزول (١) ومثل هذا إنما حدث  
تطليقا لمبدأ الشورى في الإسلام .

وإذا كان الحال هكذا في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ،  
فإنه أيضا يجب طاعته وأتباع سنته بعد وفاته ، لأنه صلاوات الله  
وسلامه عليه انتقل إلى الرفيق الأعلى بعد أن اطمان تماما على  
أنه أرسى معالم الدين وأدى الأمانة الإلهية على منهاج الحق وودعي  
المسلمين أن يطيعوه ويتبعوه بعد وفاته تمسكا بالكتاب والسنة  
وسيرا على هديهما كما قال صلى الله عليه وسلم : ( تركت فيكم  
أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي ) (٢) وكما يجب  
على الصحابة بنص القرآن اتباع الرسول وطاعته في حياته وبعد  
مماته كما في الحديث السابق ويجب على من بعدهم من المسلمين  
اتباع سنته بعد وفاته ، لأن النصوص التي أوجبت طاعته عامة  
لم تقيد ذلك بزمان حياته ولا بصحافته دون غيرهم ولأن العلة جامعة  
بينهم وبين من بعدهم وهي أنهم أتباع لرسول أمر الله باتباعه  
وطاعته (٣) لهذا كله تلقى الصحابة السنة النبوية وبلغوها إلى من  
بعدهم .

### ثانيا : منزلة السنة من القرآن وبيانها له :

تبين من البحث السابق أن طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم  
واجبة على المسلمين وأنهم تقبلوا منه السنة كما تقبلوا القرآن  
مستجيبين لله الذي أمرهم باتباع النبي وطاعته . وذلك لأن  
الرسول صلى الله عليه وسلم مهمته هي التبليغ وبيان ما في  
القرآن من أحكام وقواعد وغير ذلك فرسالته ليست قاصرة على  
التبليغ ، وإنما لابد مع التبليغ من البيان ، وهو الأمر الثاني في  
إثبات حجية السنة .

(١) السنة ومكانتها في التشريع ص ٦٦ .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک وفي جامع بيان العلم وفضله ج ٢ ص ١٨٠  
والوطأ شرح الزرقانی ، والترغيب والترهيب .

(٣) السنة ومكانتها في التشريع ص ٦٧ .

فإن القرآن الكريم جاء بالأصول العامة ، ولم يتعرض للتفاصيل والجزئيات ، ولم يسرع عليها إلا بالقدر الذي يتفق مع تلك الأصول ويكون ثابتا بثبوتها ، لا يعترضه تغير أو تطور باختلاف الاعراف والبيئات ومرور الأزمان ، لأنه الكتاب الخالد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، اشتمل على العقائد والشرائع وعلى الآداب والأخلاق مكان تبينا لكل شيء ، وجاءت السنة الشريفة توافق الكتاب الكريم وتعرض للتفصيلات والجزئيات : ففسرت مبهمه وفصلت مجمله وقيدت مطلقة وخصدت عامة وشرحت أحكامه كما أنت السنة كذلك بأحكام لم يرد في القرآن نص عليها وجست بهذا متممة ومطبقة لما في القرآن الكريم فكانت مرتبطة بعد القرآن . ( وأيضا فإن لسنة أما أن تكون بينا للكتاب أو زيادة عليه ، فإن كانت بينا فهي في الاعتبار بالمرتبة الثانية عن المبين ، فإن النص الأصلي أساس والتفسير بناء عليه وإن كانت زيادة فهي غير معتبرة إلا بعد أن لا توجد في الكتاب وذلك دليل على تقدم اعتبار الكتاب ) (١) وكل ما جاء في السنة النبوية على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم إنما يتبع فيه ما يوحى إليه قال تعالى : **( قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ أَنِّي مَالِكُ أَنْ أَتَّبِعَ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ )** (٢) ولهذا جعل الله تعالى طاعة رسوله طاعة له ، وأوجب على المسلمين اتباع بيانه فيما يامر وينهى قال تعالى : **( مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ )** (٣) ، وقال : **« وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا »** (٤) . إذا فالرسول صلوات الله وسلامه عليه حين يبين للناس ما نزل إليهم لا يصدر في بيانه من تلقاء نفسه وإنما يتبع ما يوحى إليه ، وقد آمن الله تعالى على رسوله بأن أنزل عليه الكتاب . ليشرح ما جاء فيه ، ويظهر المراد منه فقال تعالى : **« وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ »** (٥) . وروى المقدم بن معد يكرب قال : **« حرم لنبي صلى الله عليه وسلم أشياء يوم خير منها الحمار »**

(١) السنة ومكانتها في التشريع ص ٢٤ .

(٢) سورة الأنعام آية ( ٥٠ ) .

(٣) سورة النساء آية ( ٨٠ ) .

(٤) سورة الحشر آية ( ٧ ) .

(٥) سورة النحل آية ( ٤٤ ) .



الإلهي وغيره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يؤشك أن يقعد الرجل منكم على أريكته يحدث حديثي فيقول نيتي وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالا استحللناه وما وجدنا فيه حراما حرّمناه وإن ما حرم رسول الله « (١) » .

### وينقسم بيان السنة الى أقسام :

**الأول :** بيان التقرير ، وهو أن تكون السنة موافقة لما جاء به القرآن ومؤكدة له ، ومن ذلك : ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بنى الإسلام على خمس » شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة والحج ، وصوم رمضان « (٢) فانه يوافق قوله تعالى : « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » (٣) وقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ) (٤) وقوله تعالى ( ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ) (٥) .

**الثاني :** بيان التفسير لما جاء في القرآن ، وهذا القسم أغلب الأقسام وأكثرها ورودا ، فمنه بيان المجهل : كالأحاديث التي بينت العبادات وكيفيةاتها كفريضة الصلاة مثلا فقد فرضها الله تعالى في القرآن من غير أن يبين أوقاتها وعدد ركعاتها وأركانها وكيفيةاتها ، فبين الرسول صلوات الله وسلامه عليه ذلك كله بصلاته وتعليمه

(١) رواه الترمذى ( ٢ : ١١٩ ) وابن ماجه ( ١ : ٥ ) والدارمى ( ١ : ١١٧ ) تحقيق السيد عبد الله يمانى ورواه الامام أحمد فى المسند ( ٤ : ١٣٠ ) وهو حديث صحيح كما قال الترمذى .

(٢) فتح البارى ج ١ ص ٥٥ ، ورواه مسلم من طريق سعد بن عبيدة بتقديم الصوم على الحج ج ١ ص ١٥٠ ط الشعب ورواه أيضا بتقديم الحج على الصوم ص ١٥١ ورواه الترمذى ج ٤ ص ١١٩ وقال حديث حسن صحيح ، والمسند ٣٦٤/٤ .

٣ سورة البقرة ( ٨٣ )

(٤) سورة البقرة ( ١٨٣ )

(٥) سورة آل عمران ( ٩٧ )

الناس وقال : « صابوا كما رابتموني أصابى » (١) ومثل ذلك في الحج والزكاة وغير ذلك من العبادات التي وردت في القرآن مجمعة وغدلتها السنة النبوية . ومن هذا القسم تقيد المطلق : « كالأحاديث التي بينت المراد من اليد في قوله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » (٢) فوضحت السنة أنها اليد اليمنى وأن القطع من الكوخ لا من المرفق . (٣) ومن هذا القسم أيضا تخصيص العام : كالأحاديث التي خصت الوارث والمورث في قوله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين » (٤) فخصت السنة المورث بغير الأنبياء فقال صلى الله عليه وسلم : « نحن ممشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة » (٥) كما خصت السنة الوارث بغير القتال ، يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : ليس للقتل شيء وأن سم يكن له وارث فوارثه أقرب الناس إليه ، ولا يرث القتال شيئا » (٦) .

المش : أن تكون السنة ناسخة لحكم ثبت بالقرآن على رأي من يجوز نسخ الكتاب بالسنة وهذا مثل حديث « لا وصية لوارث » (٧) فهذا الحديث نسخ حكم الوصية للوالدين والأقربين الوارثين الثابت بقوله تعالى « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن تترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين » (٨) والنسخ من قبيل البيان لأنه بيان انتهاء إمد الحكم ولذلك يطلق عليه بعض علماء الأصول بيان التبديل » (٩) .

(١) أخرجه البخاري ج ١ ، ص ١٢٥ حاشية السندی ، وأخرجه الدارمي ج ١ ص ٢٣٠ تحقيق السد بمانى ٢ وأخرجه الإمام أحمد والنسائي ج ٢ ص ٥٩ . نحوه والشافعي في مسنده ص ١٩ .

(٢) السائدة ١٣٨ .

(٣) الحديث والمحدثون ص ٢٨ .

(٤) سورة النساء ١١ .

(٥) فتح الدارمي ج ٦ ص ٢٨٩ صحيح مسلم ج ٣ ص ١٣٧٨ ، مسند أحمد ج ١ ص ٣٣٤ شاعر والموطأ ص ٢٥٤ .

(٦) رواه أبو داود في سننه ( ٤ : ٣١٤ ) من طريق محمد بن راشد بن أسباط صحيح . ورواه الترمذي ( ٢ : ١٤ ) ، سنن ابن ماجه ( ٢ : ٧٤ ) .

(٧) سبق تخريجه ص ٦ .

(٨) سورة البقرة ١٨٠ .

(٩) الحديث والمحدثون ص ٤٠ .

**الرابع :** ان تكون السنة دالة على حكم لم يرد في القرآن وهذا القسم اختلف العلماء فيه ، فذهب الجمهور الى ان السنة اثبتت احكاما جديدة على طريق الاستقلال . وذهب صاحب الموافقات وآخرون الى انها اثبتت احكاما داخلية تحت نصوص القرآن ولو بتأويل وقال الشافعى رحمه الله في القسمين الاول والثانى : « والوجهان يجتمعان ويتفرعان : أحدهما ما أنزل الله فيه نص كتاب فبين رسول الله مثل ما نص الكتاب . والآخر مما أنزل الله فيه جملة كتاب فبين عن الله معنى ما أراد وهذان الوجهان اللذان لم يختلفوا فيهما » (١) ، ثم ذكر الامام الشافعى هذا القسم الذى دلت السنة فيه على حكم لم يرد في القرآن فذكر اختلاف العلماء فيه قال « فمنهم من قال جعل الله له بما افترض من طاعته وسبق في علمه من توقيفه لرضاه ان يسن فيما ليس فيه نص كتاب . ومنهم من قال لم يسن سنة قط الا ولها أصل في الكتاب كما كانت سنته لقبين عدد للصلاة وعملها على أصل جملة فرض الصلاة ، وكذلك ما سسن من البيوع وغيرها من الشرائع لأن الله قال : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل (٢) » : وقال « وأحل الله البيع وحرم الربا » (٣) فما أحل وحرم فأنما بين فيه عن الله كما بين الصلاة ، ومنهم من قال « بل جاءته به رسالة الله فاثبتت سنته بفرض الله » ومنهم من قال ( ألقى في روعة كل ما سسن وسنته الحكمة التى ألقى في روعة عن الله . فكان ما ألقى في روعة سنته (٤) ) .

ويتضح من كلام الامام الشافعى السابق ان أصحاب الراى الأول والثالث والرابع يرون ان السنة تستقل بالتشريع فى بعض الأمور ، أما أصحاب الراى الثانى فيرون أنها لا تستقل بالتشريع وإنما تدخل أحكامها ضمن نصوص القرآن .

(١) الرسالة ص ٩٢ .

(٢) سورة النساء ٢٩ .

(٣) سورة البقرة ٢٧٥ .

(٤) الرسالة للامام الشافعى ص ٩٣ .

## أدلة القائلين بالاستقلال :

استدل القائلون باستقلال السنة بالتشريع في بعض الأمور بأنه قد ورد في القرآن الكريم ما يوجب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم واتباعه قال تعالى : « من يطع الرسول فقد اطاع الله » (١) وقال تعالى « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (٢) « فدللت آيات على وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم فيها يأمر به وينهى عنه ، دون تفريق بين السنة المبينة أو المؤكدة أو المستقلة ، وهكذا كل أدلة القرآن تدل على أن ما جاء به الرسول وكل ما أمر به ونهى فهو لاحق في الحكم بما جاء في القرآن فلا بد أن يكون زائدا عليه » (٣) كما وردت بعض الأحاديث الدالة على وجوب لأخذ بما في السنة من الأحكام كما يؤخذ بما في الكتاب مثل قوله صلى الله عليه وسلم « يوشك بأحدكم أن يقول هذا كتاب الله ما كان فيه من حلال أحلناه وما كان فيه من حرام حرمانه إلا من بلغه عنى حديث فكذب به فقد كذب الله ورسوله والذي حدثه » (٤) .

وقد أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بتبليغ أحكامه من أى طريق سواء كان بالكتاب أو غيره ، وعصمه من الخطأ فلا مسع من استقلال السنة بالتشريع .

وأما قوله تعالى : « وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » (٥) فلا تفيد الآية قصر مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم على البيان ، بل يستفاد منها ومن قوله تعالى « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » أن الرسول يبين للناس كتاب ربهم وإذا جاوز البيان إلى الأحكام التي لم يتعرض لها القرآن فإنه حينئذ لا ينطق عن الهوى ان هو إلا وحى يوحى » وقد صرح بذلك بعض علماء السلف فمن ذلك ما يروى عن عبد الرحمن بن يزيد أنه

(١) سورة النساء ( ٨٠ ) .

(٢) سورة الحشر ( ٧ ) .

(٣) المواقفات ( ٤ : ١٣ ) .

(٤) رواه الطبراني في الأوسط عن جابر .

(٥) سورة النحل ( ٤٤ ) .

رأى محرماً عليه ثيابه فنهاه فقال : ائتنى بآية من كتاب الله تنزع ثيابي فقرأ عليه « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (١) .

### أدلة المنكرين للاستقلال :

وقد استدلل أصحاب هذا الرأي بأن السنة بيان للقرآن ، كما قال تعالى : « وأزانا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » وأجابوا عن أدلة القائلين باستقلال السنة بأن الآيات التي تفيد وجوب طاعة الرسول يقصد منها وجوب طاعته في بيانه وشرحه « ولا يلزم من أفراد الطاعتين تباين المطاع فيه باطلاق فلا دليل فيها على أن ما في السنة ليس في الكتاب ، وإذا كانت هناك أحكام زائدة فليست بزيادة بزيادة شيء ليس في القرآن بل زيادة الشرح على الشرح » (٢) وعلى هذا الرأي تكون الأحكام الواردة في السنة اشتمل القرآن عليها بطريق الإجمال فصح أن تكون السنة بياناً للقرآن عن طريق الإلحاق أو القياس أو استنباط القواعد العامة من الجزئيات أما الإلحاق فقد ينص القرآن على حل شيء وحرمة شيء آخر ويكون هناك شيء ثالث لم ينص على حكمه وهو أخذ من كل منهما بطرف فيكون ثم مجال للاجتهاد في إلحاقه بأحدهما فيعطيه النبي صلى الله عليه وسلم حكم أحدهما ومثال ذلك : أن الله تعالى أحل صيد البحر فيما أحل من الطيبات وحرّم الميتة فيما حرّم من الخبائث فدارت ميتة البحر بين الطرفين وأشكل حكمها فقال صلى الله عليه وسلم : « هو الطهور ماؤه الحل ميتته » (٣) وأما القياس فقد ينص القرآن على حكم شيء فيلحق به الرسول صلى الله عليه وسلم ما يشاركه في العلة قياساً عليه ، ومثال ذلك أن الله تعالى حرّم الجمع بين الأختين ثم قال : « وأحل لكم ما وراء ذلكم » (٤) ثم جاء نهيه صلى الله عليه وسلم عن الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها

(١) جامع بيان العلم ج ٢ ص ١٨٩ ، الحديث والمحدثون ص ٤٤ .

(٢) السنة ومكانتها في التشريع ص ٤٣٢ بتصرف يسير .

(٣) أخرجه أصحاب السنن : سنن أبي داود بتحقيق محمد محي الدين ج ١ ص ٢١ ، والترمذي ج ١ ص ٤٧ وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه الإمام مالك في الموطأ ص ٤٣ ط المجلس الأعلى والدارمي ج ١ ص ١٥١ كلهم برواية أبي هريرة .

(٤) النساء ( ٢٤ ) .

فمن باب القياس كما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا الزميمة على بنت أخيها ولا المرأة على خالتها ولا الخالة على بنت أخيها ولا تنكح الكبرى على الصغرى ولا الصغرى على الكبرى » (١) وأما طريق استنباط القواعد العامة من نصوص القرآن الجزئية فذلك بأن تبنى نصوص من القرآن في معان مختلفة لكن يشتملها معنى واحد فتأتى السنة بمتنفس ذلك المعنى الواحد فيعلم أنه مأخوذ من مجموع تلك النصوص ومثال ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » (٢) فهاتان قاعدتان تؤخذان من الآيات التي تحت على الإخلاص مثل: وله تعالى : « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » (٣) وقوله تعالى : « ألا لله الدين الخالص » (٤) وقوله تعالى : « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » (٥) .

ويمكن الجمع بين ما ذهب إليه الفريقان بأن الجميع متفقون على وجود أحكام في السنة لم ينص عليها في القرآن ولكن القائلين بأن السنة لاتأتى بأحكام زائدة عما في القرآن أرادوا أن القرآن اشتمل على جميع الأحكام أجمالا أو تفصيلا فعلى رأيهم أن الأحكام دالة تحت النصوص من الوجوه ، وأما القائلون بأنها تأتي بأحكام زائدة فأرادوا بذلك الأحكام التفصيلية التي لم يرد فيها نص صريح فعلى رأيهم أن السنة تستقل بالتشريع لأنها أثبتت أحكاما جديدة ، فكل واحد من الفريقين متفق على وجود أحكام زائدة عما في القرآن وإنما الخلاف في محررجها فالخلاف إذا لفظي لأن النتيجة واحدة وهى وجود أحكام جديدة سواء سمي ذلك استقلالا أم لا (٦) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٥٦٢ ، الموطأ ص ١٧٧ ، الام ج ٥ ص ٤ ، نيل الاوطار ج ٦ ص ٢٨٥ سنن أبي داود ج ٢ ص ٢٢٤ ، جامع الترمذى ج ٢ ص ٢٩٧ وقال : حديث حسن صحيح ، وابن حبان بزيادة فانكم اذا مسلمتم قطعتم أرحامكم وهو المعنى الذى حرم الجمع بسببه .  
(٢) فتح البارى ج ١ ص ٩ المسند ج ١ ص ٣٠٢ ورواه مسلم ج ٦ ص ٤٨ ، والترمذى ج ٦ ص ٤٨ وهو حديث حسن صحيح .  
(٣) البيهقي « ٥ » .  
(٤) الزمر « ٣ » .  
(٥) السجدة « ١١٠ » .

(٦) الحديث والمحدثون ص ٤٥ السنة وماكانتها في التشريع ص ٤٢٢ .

## بيان المسئلة في غير الأحكام :

وهناك طائفة من الأحاديث النبوية جاءت على سبيل التنبية ، وتنبيه المكلفين وهدايتهم وخسرت مخرج القصص ، منها ما جاء موافقا ومؤكدا لما في القرآن ولا يخلو من بعض الشرح كحديث الخضر مع موسى عليه السلام الذى رواه سفيان عن عمرو بن سعيد بن جبير قال : « قلت لابن عباس : ان نوحا البكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر ايس موسى بنى اسرائيل ؟ فقال ابن عباس : كذب عدو الله ، أخبرنى ابنى بن كعب قال : خطبنا رسول الله . . » وذكر حديث موسى والخضر بشيء يدل على أن موسى صاحب الخضر « (١) ا هـ - فهذا الحديث يوافق القصة المذكورة عنهما في سورة الكهف .

ومنها ما ورد على سبيل التوضيح كقوله عليه الصلاة والسلام « يدعى (٢) نوح فيقال هل بلغت ؟ فيقول : نعم ، فيدعى قومه فيقال : هل بلغكم ؟ فيقولون : ما آتانا من نذير وما آتانا من أحد فيقال من شهودك ؟ فيقول : محمد وأمه ، قال : فيؤتى بكم تشهدون أنه قد بلغ فذلك قول الله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » (٣)

ومنها ما يرد على طريق الاستقلال ومن أمثلته : « حديث جريج العابد وحديث الأبرص والأقرع والأعمى » « حديث الصخرة » فهذه الأحاديث وما في معناها جاءت لتأكيد المقاصد التى جاء بها القرآن ، وحكمتها تنشيط المكلفين وتنبيه الغافلين « (٤) . ا هـ

(١) الرسالة للإمام الشافعى ص ٤٤٢ ، ورواه البخارى ج ١ ص ١٦٧ من فتح الباب ، ورواه مسلم ج ٢ ص ٢٢٧ من طريق سفيان بن عيينه .  
(٢) أخرجه البخارى والترمذى .  
(٣) سورة البقرة « ١٤٣ » .  
(٤) الحديث والمحدثون ص ٤٥ .

## حول حجية السنة

من المباحث السابقة تتضح حجية السنة وحيث ان الله تعالى أمر بوجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وبين انه الذي يبين للناس ما نزل اليهم ، قال تعالى : « وَاَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » (١) وقال تعالى : « قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَاوَا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ الْكَافِرِينَ » (٢) .

فقد جعل سبحانه التولى عن طاعة الله ، وعن طاعة الرسول كفرا ، لأن من أركان الايمان بالله الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم ، والايمان بأن كل ما أتى به صدق . وعن عمر أن بن حصين أنه قال أرجل : « انك امرؤ أحمق ، أتجد في كتاب الله الظهور أربعة لا يجهر فيها بالقراءة ثم تعدد عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ، ثم قال : أتجد ذلك في كتاب الله مفسرا ؟ ان كتاب الله أبهم هذا ، وان السنة تفسر ذلك » . من كل ذلك يتأكد لنا حجية السنة .

### رد بعض التشبه والطعن :

١ — ذهب بعض أصحاب الآراء الجامحة من الفرق والطوائف الى انكار حجية السنة جملة متواترة كانت أو آحادا مستنديين في

(١) سورة النحل « ٤٤ » .

(٢) سورة آل عمران « ٣٢ » .



ذلك الى فهمهم السقيم في مثل قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب  
تبيانا لكل شيء » (١) وقوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من  
شيء » (٢) واصل هذا الرأي الفاسد — وهو رد السنة والاقتصار  
على القرآن أن الزنادقة وطائفة من غلاة الرافضة ذهبوا الى انكار  
الاحتجاج بالسنة والاقتصار على القرآن (٣) ونسبوا الى الرسول  
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما جاءكم عنى فاعرضوه على كتاب  
الله فما وافقته فأنا قائله ، وما خالفه فلم اقله » (٤) كما استدلوا  
على عدم حجتها أيضا : بنهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن  
كتابة السنة وأمره بمحو ما كتب منها .

### والاجابة على هذه الشبهة تتلخص فيما يأتى :

**أولا :** ان قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء »  
فالمراد والله أعلم أن الكتاب يبين أمور الدين بالنص الذى ورد فيه،  
أو بالإحالة على السنة التى تولت بيانه ، ولا فلو لم يكن الأمر  
كذلك لتناقضت هذه الآية مع قوله تعالى : « وانزلنا اليك الذكر  
لتبين للناس ما نزل اليهم » .

**ثانيا :** وأما قوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » فالكتاب  
هو اللوح المحفوظ بدليل السياق ( وما من دابة فى الأرض ولا طائر  
يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ) وعلى تقدير أنه القرآن فالمعنى أنه  
يحتوى على كل أمور الدين أما بالنص الصريح وأما ببيان السنة له .

**ثالثا :** وأما الحديث الذى نسبوه الى النبى والذى زعموا — حسب  
ادعائهم — أنه يفيد ضرورة عرض السنة على الكتاب فقد قال فيه  
الإمام الشافعى رحمه الله تعالى : « ما روى هذا أحد يثبت حديثه

- 
- (١) سورة النحل « ٨٩ » .
  - (٢) سورة الأنعام « ٢٨ » .
  - (٣) مفتاح الجنة فى الاحتجاج بالسنة .
  - (٤) لم يرد بهذا المعنى حديث صحيح ولا حسن ، « وفى عون المعبود » .
  - (٥) ( ٣٢٩ ) فأما ما رواه بعضهم أنه قال : « اذا جاءكم الحديث ... الخ فانه  
حديث باطل لا أصل له .

في شيء صغير ولا كبير . . . » (١) وفكر أئمة الحديث انه موضوع الزنادقة قال عبد الرحمن بن مهدي : « الزنادقة والخوارج وضعوا ذلك الحديث وهذه الألفاظ لا تصح عنه صلى الله عليه وسلم عند أهل العلم بصحيح النقل من سقيه ، وقد عارض هذا الحديث قوم من أهل العلم وقالوا نعرض هذا الحديث على كتاب الله قبل كل شيء ونعتمد على ذلك قالوا فلما عرضناه على كتاب الله وجدناه مخالفا لكتاب الله ، لأننا لم نجد في كتاب الله انه لا يقبل من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وافق كتاب الله بل وجدنا كتاب الله مطلق التماسي به والأمر بطاعته ويحذر من المخالفة عن أمره جملة على كل حال » (٢) .

رابعا : وأما نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن تدوين السنة فلا يدل على حجيتها لأن المصلحة يومئذ كانت تقتضي بتفاسر كتاب الصحابة — وهم قلة — على جمع القرآن الكريم وتدوينه وحفظه أولا خشية الضياع وخشية أن يلتبس بغيره على البعض فنهاهم عن تدوين السنة حتى لا يكون تدوينها شاغلا لهم عن القرآن أو أن انتهى كان النسبة لمن يوثق بحفظه .

وأخيرا فكيف يترك الاحتجاج بالسنة مقتضارا على القرآن ؟ ولا سبيل الى فهم القرآن الا عن طريق السنة الصحيحة التي بها يعلم المفسر أسباب النزول والظروف والمناسبات والوقائع الخاصة التي نزلت فيها آيات القرآن الكريم ولا سبيل الى معرفة كل ذلك الا عن طريق السنة الصحيحة .

## ٢ — الرد على من ينكر الاحتجاج بخبر الواحد :

من الحديث ما هو متواتر ومنه ما هو آحاد ، أما الحديث المتواتر فقد عرفه العلماء بأنه ( هو ما نقله من يحصل العلم بصدقه ضرورة بأن يكونوا جميعا لا يمكن تواطؤهم على الكذب عن مثلهم من أول

(١) الرسالة للإمام الشافعي ص ٢٢٥ .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ٢ : ١٩٠ .

الاسناد الى آخره ( ١ ) ولذا كان مفيدا للعلم الضروري وهو الذى يضطر اليه الانسان بحيث لا يمكنه دفعه ويجب العمل به من غير بحث عن رجاله ولا يشترط فيه عدد معين فى الأصح ( ٢ ) .

الخبر الذى لم تبلغ نقلته فى الكثرة مبلغ الخبر المتواتر سواء كان المخبر واحد أو اثنين أو ثلاثة أو أربعة أو خمسة الى غير ذلك من الاعداد التى لا يشعر بأن الخبر دخل بها فى حيز المتواتر « ( ٣ ) وقبل فى تعريفه : هو ما لم يوجد فيه شروط المتواتر سواء كان الراوى له واحدا أو أكثر ( ٤ ) . والتعريفان يتفقان فى أن خبر الواحد لا تجتمع فيه شروط المتواتر ، فهما متقاربان .

وقد اتفق جمهور المسلمين من الصحابة والتابعين وغيرهم على وجوب العمل بخبر الواحد وأنه حجة ، ويفيد الظن ومنع من وجوب العمل به بعض طوائف : كالروافض والقدرية ، والجبائى فى جماعة من المتكلمين .

#### والدليل على وجوب العمل بخبر الواحد ما يأتى :

أولا : قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ان جاعكم فاسق بشيا فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين » ( ٥ ) والنبأ هو الخبر ، وهو مذكور فى سياق الشرط فيعلم كل خبر ، ويدخل فيه الخبر الذى يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم قبل غيره لأهميته . وقد أوجب الله تعالى التثبت فيه لوجود الفسق ، فإذا اتقى هذا السبب بأن كان المخبر ثقة عدلا قبل الخبر من غير تثبت ولا توقف . . .

ثانيا : ورد فى السنة الشريفة ما يدل على قبول خبر الواحد ،

- 
- (١) تدريب الراوى ص ٣٧١ .
  - (٢) قواعد التحديث للقماسى ص ١٤٦ .
  - (٣) توجيه النظر ص ٣٣ .
  - (٤) قواعد التحديث ص ١٤٧ .
  - (٥) سورة الحجرات آية ( ٦ ) .

من ذلك ما روى عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نصر الله عبداً سمع مقالتي ووعاها وأداها ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله والنصيحة للمسلمين وازوم جماعتهم ، فإن دعوتهم تحيط من وراءهم (١) .

وفي هذا الحديث يدعو الرسول صلى الله عليه وسلم لاستماع مقالته وأدائها ويدعو بالنصرة للقائم بذلك فيقول : ( نصر الله عبداً ) وفي رواية ( امرأ ) ، وكل واحدة من الكلمتين بمعنى ( الواحد ) ، والرسول لا يأمر أن يؤدي عنه إلا الذي تقوم به الحجة ، فذل ذلك على وجوب العمل بخبر الآحاد .

وقد تواتر عن الرسول صلوات الله وسلامه عليه أنه كان يبعث بكتبه ورساله ويلزم المسلمين العمل بالآحاد منها .

ثالثاً : إجماع الصحابة المستفاد من الوقائع الكثيرة التي كانت تحدث ، وتواتر عنهم في العمل بحبر الواحد ، وكثيراً ما يكون لهم رأى في أمر من الأمور فإذا جاءهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذوا به وتركوا آراءهم ، كما كانوا يرجعون إلى بيت النبوة في بعض ما يحتاجون إليه فيسألون أمهات المؤمنين رغبة منهم في الوقوف على حكم النبي صلى الله عليه وسلم في مثل هذه الأمور ، وعلى هذا النهج سار التابعون من بعدهم (٢) .

ومما يشهد للعمل بخبر الواحد أن الصحابة كانوا يكتفون به فيما ينزل من أحكام الدين ولا يطلبون خبراً آخر من ذلك ما روى عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : ( بينما الناس بقاء في صلاة الصبح إذ جاءهم آت ، فقال : أن النبي قد أنزل عليه الليلة

(١) رواه أحمد ج ١ ص ٤٣٦ عن زيد بن ثابت ، والترمذي ج ٤ ص ١٤٢ عن عبد الله بن مسعود عن أبيه بلفظ ( نصر الله امرأ .. ) وقال : حديث حسن صحيح : والدارمي بنحوه ج ١ ص ٦٥ .  
(٢) مكانة السنة في الإسلام الدكتور محمد أبو زهو ص ٢١ .

قرآن ، وقد أمر أن يستقبل القبلة ، فاستقبلوها ، وكانت وجوههم  
إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة (١) فقد أخبرهم بتحويل القبلة  
واحد صادق فلو لم يكن خبر الواحد جائزا لما تحولوا إلى الكعبة  
بخبره .

### رد بغض الاعتراضات :

١ - وقد يعترض على العمل بخبر الواحد ، بتوقف بعض  
الصحابة في العمل به وطلبهم شهادا أو يمينا .

**والجواب على ذلك :** أن هذا كله لم يكن لأن الحديث خبر آحاد ،  
وانما لزيادة التثبيت في الراوى والمروى وشدة الحيطه في ذلك ،  
فربما وقع لهم الريب في الراوى بأن كان غير حافظ أو غير ضابط ،  
فطلبوا الشاهد أو اليمين لذلك .

٢ - وقد يعترض كذلك بأن الصحابة لم يكثروا من رواية السنة  
وقصروا العمل على القرآن والمشهور من الأحاديث ، واجتهدوا  
بالرأى بعد ذلك .

**والجواب على ذلك :** أنهم ما تركوا الحديث الصحيح ولا لجأوا إلى  
الرأى ، وتشهد بذلك الوقائع الكثيرة الماثورة عنهم بل أن عمر بن  
الخطاب رضى الله عنه كان يقول : ( اياكم والرأى فان أصحاب  
الرأى أعداء السنن اعيتهم الأحاديث أن يعوها ، وتفلتت منهم أن  
يحفظوها فقالوا في الدين برأيهم ) (٢) .

وأما ما جاء عن الصحابة من الاجتهاد بالرأى ، فانه لم يكن إلا بعد  
البحث عن الحديث ، فإذا لم يجدوه اجتهدوا برأيهم ، فإذا جاءهم  
بعد ذلك حديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوه وتركوا  
الرأى . وعن عبد الله بن مسعود قال : ( من عرض له منكم قضاء  
فليقض بما في كتاب الله فان أم يكن في كتاب الله فليقض بما قضى

(١) البوطى ص ١٥٦ ، فتح البارى ج ١ ص ٤٢٤ ورواه مسلم من طريق مالك  
ج ١ ص ١٤٨ وأحمد ج ٢ ص ١١٣ والشافعى في الام ج ١ ص ٨١ .  
(٢) اعلام الموقعين ج ١ ص ٤٦ ط المنيرية .

فيه نبيه صلى الله عليه وسلم ، فان جاء امر ليس في كتاب الله ولم يقض فيه نبيه صلى الله عليه وسلم ، فليقض بما قضى به الصالحون فان جاء امر ليس في كتاب الله ولم يقض به نبيه ولم يقض به الصالحون فليجتهد رايه فان لم يحسن فليقم ولا يستحي (١) .

### شروط العمل بخبر الواحد :

اشترط العلماء في قبول خبر الواحد ووجوب العمل به شروطا كفلت الاحتجاج به والعمل بما فيه ، وبهذه الشروط اندفعت الشبهة التي اثارها المشككون حول الحديث واصبح لا مجال لملعنهم وقولهم : ( ان الراوى يجوز عليه الكذب أو الغلط مع احتمال الصدق فثبتت الخبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم غير مقطوع به ) لا مجال لمثل هذا القول فان الشروط التي اشترطها الائمة والعلماء كانت كافية في ترجيح جانب الصدق على جانب الكذب ، وهذه الشروط منها ما هو في راوى الحديث ، ومنها ما هو في متن الحديث .

### اما الشروط الخاصة براوى الحديث : فهي :

- ١ — العدالة .
- ٢ — الضبط .
- ٣ — أن يكون فقيها .
- ٤ — أن يعمل الراوى بما يوافق الخبر ولا يخالفه .
- ٥ — أن يؤدى الحديث بحروفيه .
- ٦ — أن يكون عالما بما يحيل معانى الحديث من اللفظ .

### الشروط الخاصة بالحديث : هي :

- ١ — أن يكون متصل السند برسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) المرجع السابق ص ٥٣ .

- ٢ - خلوه من الشذوذ والعلة .
- ٣ - الا يخالف السنة المشهورة قولية كانت أو فعلية .
- ٤ - الا يخالف ما كان عليه الصحابة والتابعون والا يخالف عموم الكتاب او ظاهره .
- ٥ - الا يكون بعض السلف قد طعن فيه .
- ٦ - الا يشتمل الحديث على زيادة في المتن أو السند انفرد بها راوية عن الثقات وكذا احتياط العلماء في قبول خبر الواحد فاشتراطوا له الشروط الكافية ووضعوا لراويه الصفات اللازمة التي تجمع بين الثقة في الدين والصدق في الحديث . قال الخطيب : (وعلى العمل بخبر الواحد كان كافة التابعين ومن بعدهم من الفقهاء الخالفين في سائر أمصار المسلمين الى وقتنا هذا ولم يبلغنا عن أحد منهم أنكار ذلك ولا اعتراض عليه) (١) .

(١) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي ص ٧٢ ط مطبعة المسعادة .

## الأطوار التي مرت بها السنة في القرنين الأول والثاني

رواية السنة وكتابتها ، وتدوينها وتصنيفها :

### العهد النبوي :

اصطفى الله تعالى رسوله صلوات الله وسلامه عليه ليبلغ الرسالة الإلهية الى الناس جميعا ، ويتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وأعد الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم اعدادا كاملا فرباه بعنايته ، وكأله برعايته وعصمه من الناس وعلمه ما لم يكن يعلم ، قال تعالى : ( ولولا فضل الله عليك ورحمته لهتم طائفة منهم أن يضلوك ، وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما » (١) .

وقام الرسول صلى الله عليه وسلم بأداء الرسالة خير قيام ، وأدى الأمانة الإلهية على أكمل وجه وتحمل في سبيلها ما تحمل وصبر واستعذب الأذى حتى أرسى دعائم الدعوة وأقام دين الله تعالى . وقد تضافرت عوامل ثلاثة حفزت همم المسلمين الى الإقبال الشديد على السنة الشريفة ومدارستها :

(١) سورة النساء « ١١٣ » .



**أولا :** القدوة الحسنة التي تمثلت في الرسول صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » (١) .

**ثانيا :** ما تضمنته آيات القرآن الكريم والاحاديث الشريفة من الحث على العلم والعمل ، بل كانت أولى آيات الوحي الإلهي من القرآن دعوة صريحة الى العلم ، توجه أنظار البشرية اليه ، وتحض عليه ، قال تعالى : « اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم » (٢) .

وقال تعالى : ( فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ) (٣) ، كما حض الرسول صلى الله عليه وسلم على طلب العلم وتبليغه ، عن ابن شهاب قال : قال حميد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وأنا أنا قاسم والله يعطى ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله » (٤) « وقال صلى الله عليه وسلم ( نضر الله عبدا سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأداها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه » (٥) .

**ثالثا :** الاستعداد الفطري ، والذوق العربي الأصيل والذاكرة الواعية الأمانة التي كانوا عليها ، وقد حركت هذه العوامل قلوب المسلمين للالتفاف حول رسولهم صلوات الله وسلامه عليه ، لينهلوا من معين سنته المطهرة التي وجدوا فيها مادة خصبة لدنياهم وأخراهم ، تكفل لهم سعادة الدارين ، لان أحكامها الكريمة

(١) سورة الاحزاب « ٢١ » .

(٢) سورة العلق « ١ - ٥ » .

(٣) سورة التوبة ( ١٢٢ ) .

(٤) فتح الباري ج ١ ص ١٥٠ ، ١٥١ والمسند من أبي هريرة ج ١٢ .

(٥) من ١٨٠ ورواه ابن ماجه ج ١ ص ٤٦ وجميع الزوائد ( ١ : ١٢١ ) .

(٥) الحديث . سبق تخريجه ص ٢٧ .

وآدابها الفاضلة تتعلق بالعقيدة والشرعة والأخلاق وتتعلق بجميع آدابهم وأحوالهم .

ونهج النبي صلى الله عليه وسلم معهم منهج القرآن ، بتدرج في انتزاع الشر والباطل ، ويعمل على غرس الخير والحق ، ويفتيهم في مسائلهم في كل مكان حسبما اتفق في الحل والترحال ، وكان « المسجد » هو المكان المتعارف الذي تعاهدوا على حضور المجالس العلمية فيه ، تلك المجالس التي يعقدها لهم رسولهم صلى الله عليه وسلم تشرق بنور الله ، وتنبتق منها الروحانية الصافية ، فيتعلمون ويتفقهون ويعبدون فيها ربهم ويسبحون بالفدو والأصوال . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يتبع معهم أسس الطرق في التعليم : فيتخولهم بالموعظة كراهة السامة عليهم ويتوخى مخاطبتهم بلغاتهم ولهجاتهم وعلى قدر عقولهم متواضعا حلما ، ولم يحرم النساء من حقوقهن في العلم وإنما خصص لهن وقتا يتلقين فيه العلم .

وقد بلغ من حرصه صلى الله عليه وسلم على تعليم المسلمين أنه كان يكرر القول ثلاثا حتى يفهم عنه ، وربما طرح المسألة على أصحابه (١) ليختبر أفهامهم ، ويجذب انتباههم ، ويتحرى أن يكون التدريس والموعظة في الوقت اللائم والظروف المناسبة التي يهتمون لهم الحضور فيها ، وتكون عقولهم يقظة وواعية بعد صلاة الفجر وبعد العشاء ونحو ذلك . . .

#### تلقى الصحابة للحديث النبوي :

حرص الرسول صلوات الله وسلامه عليه على تبليغ المسلمين مسنده الشريف وحبب إلى أصحابه رضوان الله عليهم حفظ الحديث وتبليغه ، فوضع منهج التلقى والتحديث ، وأرسى بينهم قاعدة التثبت العلمي التي ساروا عليها ، واتخذوها منهجا في الرواية بعد ذلك ، وسار الصحابة في حرصهم على حضور مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم إلى جانب ما يقومون به من أمور المعاش وإذا تعذر على بعضهم الحضور يتناوب مع غيره كما كان يفعل عمر رضي الله عنه ، قال : « كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد وهي من عوالي المدينة وكنا نتناوب النزول على رسول

(١) فتح الباري ج ١ ص ١٣٦ .

الله صلى الله عليه وسلم ينزل يوما وأنزل يوما فإذا نزلت جنته  
 يخبر ذلك اليوم من الوحى وغيره وإذا نزل فعل مثل ذلك « (١) . ولم  
 يكن يتسنى للجميع سماع الحديث من الرسول صلى الله عليه وسلم  
 لما كانوا يقومون به من أعمال فكانوا يطلبون ما يفوتهم سماعه  
 من أقرانهم وكانوا يشهدون على من يسمعون منه ، كما كانت القبائل  
 البعيدة تبعث إلى النبی صلى الله عليه وسلم من يتعلم أحكام الدين  
 منه ثم يعود إليهم ليرشدهم ويعلمهم ، وهكذا عاش الصحابة مع  
 رسولهم صلى الله عليه وسلم يشاهدون تصرفاته في عباداته  
 ومعاملاته وإذا عن لهم أمر من الأمور يحتاجون للبيان فيه رجعوا  
 إليه يسألونه فيجيبهم ، ويفتيهم ، كما كان صلى الله عليه وسلم  
 يعلم النساء أمور الدين ويخصص وقتا يجلس لهن فيه وكانت أمهات  
 المؤمنين على درجة سامية من العلم ، لذا وجد النساء عندهن الإجابة  
 على أمورهن وأحوالهن التي يمنعهن الحياء من التصريح بها أمام  
 الرسول عليه الصلاة والسلام كالأمر الخاصة بهن وإلى جانب هذه  
 العوامل السابقة كانت هناك طرق كثيرة ساعدت على انتشار السنة  
 قوى نشاطها اجتهاد الرسول صلى الله عليه وسلم في التبليغ وأثر  
 أمهات المؤمنين الذي لا ينكر ، ومن ذلك بعوثة صلوات الله وسلامه  
 عليه إلى القبائل لتعليمهم وإرشادهم ، وكتبه إلى الملوك يدعوهم إلى  
 الإسلام ، كما كان لغزوة الفتح أثر كبير في نشر كثير من السنن  
 حيث قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا بين الوف المسلمين  
 وغيرهم معلنا العفو عن أعدائه ومبيننا كثيرا من الأحكام التي تناقلها  
 الناس وحملوا توجيهه وإرشاده إلى أهلهم . وبعد أن استتب الأمن  
 يمم النبي صلى الله عليه وسلم وجهه شطر المسجد الحرام حاجة  
 ومعه الوف من المسلمين التي فيها خطبته الجامعة (١) التي تعتبر

(١) فتح الباري ج ٢ ص ١٦٧ .  
 (٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٣ ص ٣٣٢ ط الشريعة .

منهاجا ختاميا للدعوة الاسلامية تضمنت كثيرا من الاحكام والسنن وفيها بين الرسول صلى الله عليه وسلم مناسك الحج ووضع من آثار الجاهلية ما أبطله الاسلام ، فكانت من اعظم عوامل انتشار السنة بين كثير من القبائل والعشائر .

ومعلوم أن الصحابة رضى الله عنهم لم يكونوا في مستوى واحد من العلم بل كانت تتفاوت درجاتهم العلمية ما بين مكثر ومقل ومتوسط تبعا لظروف كل واحد منهم ، اذ كان من بينهم البدوى والحضرى ، والمنقطع للعبادة ، والمشتغل بأمور المعاش فكان أكثرهم علما أسبقهم اسلاما كالخلفاء الأربعة وعبد الله بن مسعود ، أو أكثرهم ملازمة لنبيه صلى الله عليه وسلم كابى هريرة ، أو أكثرهم كتابة كعبد الله بن عمرو بن العاص .

ولكن السمات العامة للمسلمين آنئذ تبرز لنا الدوافع القوية التي حفزتهم على تلقى السنة النبوية حتى أودعوها حوافظهم القسوية وصدورهم الامينة مما جعل السنة الشريفة محفوظة جنبا الى جنب مع القرآن ، وتلك الدوافع هى اقتداؤهم بنبيهم واستعدادهم الفطرى واستجابتهم للقرآن والسنة .

## السنة في عصر الصحابة والتابعين

انتقل الرسول صلوات الله وسلامه عليه الى الرفيق الاعلى ولم يترك وصية لمن يتولى الخلافة من بعده مكتفيا بتعاليمه الشريفة التي تضمن لهم سعادة الدنيا والآخرة ، وقد اكمل الله لهم الدين وانتم عليهم النعمة قال تعالى ( اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً ) (١) وقد تمثلت سعادتهم في الاصلين الكريمين : الكتاب والسنة فحرصوا على حفظهما وحراستهما . ولا خوف على التراث النبوى في ظل الحياة المستقرة الآمنة ما دام بعيدا عن اعداء الدعوة وأهل الاهواء ، اما حين تضطرب الحياة وتظهر العداوة والبغضاء والفتن والاهواء فحينئذ يخشى على التراث النبوى أن تمتد اليه أيدي من مردوا على البغى والعدوان .

وقد كان اول اهتزاز يخشى منه اضطراب الدولة الاسلامية ويشب بين المسلمين الخلاف من جرائه هو مسألة الخلافة بعد الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، فقد اختلف المهاجرون والانصار فيمن يكون خليفة ، واجتمعوا في السقيفة وبعد محاورة بينهم ومناقشة تداركهم الله بفضل منه ، فانحسم الأمر وتمت البيعة لأبى بكر الصديق رضى الله عنه ، وكان على الصديق أن يباشر مهام خلافته ، وكانت أولى مسؤولياته الضخمة التي واجهته تلك

(١) سورة المائدة « ٣ » .

الحركة المتمردة العنيفة التي تمثلت في المرتدين ومائعي الزكاة وهي حركة لو قويت بلين وهواة لهددت الدعوة وكانت خطرا جسيما على المسلمين لذا نشط الصديق في مقاومتها من أول يوم وتأهب للقتال وأعد غدته ، ونازلهم حتى أصاخوا لحكم ربهم واستجابوا لأبي بكر رضوان الله تعالى عليه فدخلوا الاسلام وأدوا الزكاة فانتظم أمر الدعوة واستقرت الأمور وعادت الحياة آمنة ، وصفا الجو العلمي للصحابة فاستكمل صغارهم علومهم ومعارفهم كما أرادوا ، ونهل التابعون من علوم الصحابة التي حملتها اليهم صدورهم الامينة وحواظهم القوية وبعض صحائفهم العزيزة التي كانت تشكل روافد صافية الى منابع السنة الشريفة .

وهكذا سارت الحياة رخاء طيبة ، في عهد الخليفين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما حتى كانت الخلافات التي بدأت تبرق شرورها حين أخذ الناس على سيدنا عثمان رضي الله عنه بعض الأمور ، ومن ذلك الوقت تسربت الفتنة بين الناس وتولى كبرها عبد الله ابن سبا اليهودي ، حتى انتهت بمقتل الخليفة عثمان رضي الله عنه ، ومن هنا بدأت تستعر نار الفتنة التي أطاحت بكثير من الصحابة .

ووسيط هذا الجو الملبد الخائف تولى الامام على رضي الله عنه الخلافة فكان أول صدام واجهه على اثر مطالبة معاوية بدم عثمان — تلك المعارك التي أصابت سير الحياة بهزات عنيفة وفرقت المسلمين ، ( وانتهت بمعركة صفين التي كان على اثرها تفرق أصحاب على الى خوارج وشيعة )) (١) .

أما الشيعة فهم الذين يرون ان الخلافة يجب ان تكون في بيت النبي وقد قرروا أنها حق لعلي بن أبي طالب ثم لأولاده بالوراثة من بعده .

وأما الخوارج فهم من أشياخ على بن أبي طالب الذين خرجوا عليه بعد التحكيم (٢) ثم صاروا حريا عليه وعلى جماعة المسلمين

(١) الحديث والمحدثون ص ٦٥ .  
(٢) تاريخ الاسلام : حسن ابراهيم ج ٢ ص ١٤١ .

من بعده وقد قضى عليهم المهلب بن أبي صفرة في عهد الدولة الأموية  
 ووسط هذا الانقسام ، وبين تلك الثورات العارمة والمعارك  
 الدامية لابد أن يجد الأعداء وأصحاب الأهواء الطريق مهيأة لهم  
 فاستغل اليهود والفرس وأعداء الدعوة تلك الفرصة السانحة  
 ليكيدوا للإسلام ويناهضوا ببغيهم وعدوانهم التراث النبوي  
 ليدسوا ويضعوا ، فماذا ترى يفعل الصحابة ؟!

### منهج الصحابة في الرواية :

لم يكن هناك مجال للخلاف في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ،  
 ولا خوف على السنة الشريفة ، لأن الصحابة كانوا إذا ظهر بينهم  
 خلاف في مسألة من المسائل يرجعون إلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم وإذا عن لهم أمر يسألونه فيه . فلما انتقل الرسول صلى  
 الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى خيف العبث بالسنة ، خصوصاً  
 والحديث لم يدون بعد في كتاب ، والإسلام يتسع رقعة يوماً بعد  
 يوم ويدخل فيه الكثير وفيهم من لا يؤمن جانبهم على الدين من  
 المنافقين ونحوهم لذا كان من الضروري أن يثبت الصحابة في سنة  
 نبهم الذي وضع لهم الأساس الأول في قاعدة التثبت فبنوا عليها  
 منهجهم في الرواية وذلك بما بينه لهم عليه الصلاة والسلام من  
 خطر الكذب عليه حين قال ( من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من  
 النار ) (١) وقال ( من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب فهو أحد  
 الكاذبين ) (٢) وكان أول من وضع قوانين الرواية فيهم أبو بكر  
 الصديق رضوان الله تعالى عليه وتبعه عمر بن الخطاب رضي الله  
 عنه وسائر الصحابة ، ويتلخص منهجهم في أنهم أقلوا من رواية  
 الحديث كراهية أن يشتغل الناس برواية الحديث وينصرفوا عن

(١) رواه البخاري ج ١ ص ١٧٩ في فتح الباري بلفظ ( من كذب على فليتبوأ  
 مقعده من النار رواه مسلم ج ١ ص ٥٥ ط الشعب عن أبي هريرة ، والترمذي  
 ج ٤ ص ١٤٢ من حديث أبي ذر عن عبد الله وأخرجه من حديث الزهري عن أنس  
 ابن مالك وقال الترمذي حديث حسن غريب ، صحيح من هذا الوجه من حديث  
 الزهري عن أنس بن مالك ، والدارقطني ج ١ ص ٦٦ من جابر .  
 (٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٥١ عن سمرة بن جندب ومن  
 المسيرة بن شمعة ، والترمذي ج ٤ ص ١٤٢ عن المسيرة بن شمعة  
 وقال حسن صحيح ورواه بن ماجه ج ١ ص ١٠ .

وهي  
 جسيما  
 تاهب  
 تجابوا  
 الزكاة  
 وصفا  
 كمسا  
 اليهم  
 التي

بكر  
 رنها  
 نور ،  
 الله  
 الله  
 من

عنه  
 عثمان  
 فرقت  
 تفرق

بيت  
 وراثة

رجوا  
 علمين

تلاوة القرآن ، وخشية الوقوع في الخطأ أو تسرب التحريف إلى السنة ، والاقبال من الرواية كان سيرا سليما على ما رسمه لهم نبينهم عليه الصلاة والسلام ، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع » (١) .

كما سار الصحابة على طريق التثبت من الراوى والمروى فيما اطمانوا اليه قبلوه وما لم يطمئنوا اليه طلبوا عليه شاهدا وما لم تقم البينة على صدقه ردوه وكان تثبتهم قائما على ميزان النقد العلمى الصحيح . ومنع الصحابة الرواة من أن يحدثوا بها يعلو على فهم العامة . لان في هذا مدعاة الى تكذيبهم للحديث فيما لا يفهمونه ومدعاة للخطأ والارتباب في الدين فامتنعوا عن ذلك خشية أن يستغل أصحاب الأهواء ظاهر النصوص لصالح بدعهم وأهوائهم .

عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن عبد الله بن مسعود قال : « ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة » (٢) .

ومن أمثلة التثبت عند الصحابة ما رواه البخارى عن أبى سعيد الخدرى قال : « كنت في مجلس من مجالس الانصار اذ جاء أبو موسى كأنه مذعور فقال : استأذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لى فرجعت فقال : ما منعك ؟ قلت : استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لى فرجعت ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع » فقال : والله لتقيمن عليه بينة ، أمكنكم أحد سمعه من النبى صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبى بن كعب : والله لا يقوم معك الا أصغر القوم فكنت أصغر القوم وقمت معه فأخبرت عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ذلك فقال عمر لأبى موسى أما انى لم أتهمك ولكن خشيت أن يقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٦٠ ط الشعب .

(٢) صحيح مسلم شرح النووي ج ١ ص ٦٣ ط الشعب .

(٣) فتح البارى ج ١١ ص ٢٢ ، شرح الزرقانى على الموطأ ج ٤ ص ١٨٨ ، الرسالة ص ٤٢٥ برقم ١١٦٨ مختصرا .



وقد سار على سنة التثبت التابعون ومن جاء بعدهم وعنسوا  
بالأسانيد والنقد العلمي الدقيق . ولما كان الصحابة متفاوتين  
في العلم فلم يكن عند الجميع ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم  
فقد بدأت الرحلات العلمية فقام الصحابة والتابعون بالرحلات الى  
كثير من البلاد حتى كان يتميز البعض بكثرة الرحلات والانتساب  
الى أكثر من بلد ، وكانت الرحلة سبيلا الى طلب الحديث وضبطه  
والثبوت منه .

كما كانت ايضا تدعيا لوحدة المسلمين وتعرفا على الجو  
العلمي في شتى الأقطار الاسلامية ، ومعرفة المأما لطرق الحديث  
الكثيرة .

الى  
به لهم  
قال :  
يحدث

في فما  
سأهدا  
النقد  
يعلو  
يما  
ذلك  
دعهم

قال :  
هم

صيد  
أبو  
الى  
الى  
تأذن  
نة ،  
بن  
تمت  
سال  
اس

## تدوين السنة

قام أعداء الاسلام يعملون في ظلام الفرقة التي دبت بين المسلمين على أثر قتل الخليفة الثالث سيدنا عثمان رضى الله عنه — حين افترق المسلمون فرقا واحزابا ما بين شيعة وخوارج وجمهون وساعدهم على ذلك اتساع البلاد ، فوجدوا المناخ ملائما لبشئ سهومهم ودس اكاذيبهم ، وبعد ان انتضى عهد الخلافة الراشدة وافترق المسلمون الى فرق ، ظهر أرياب الكذب والنفاق من الملل الأخرى يكذبون ويلفنون ويصنعون الأحاديث ، فكان ظهور الوضع في الحديث أهم هذه الأسباب التي حفزت همم العلماء لتدوينه وتصنيفه صيانة له من الأيدي العابثة ، يقول الامام الزهري : « لولا احاديث تاتينا من المشرق لنكرها لا نعرفها ما كتبت حديثا ولا اذنت في كتابته (١) » .

ولم يكن ذلك الوقت الذى ازداد فيه نشاط العلماء في الجمع والتدوين هو مبدأ زمن التدوين وانما بدأت كتابة الحديث منذ عهد النبي صلى الله عليه وسلم بصورة خاصة وغير رسمية فالسنة النبوية لم تبقى مهملة طيلة القرن الأول الى عهد عمر بن عبد العزيز ، وانما كانت تكتب كتابة فردية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين وحفظت في الكرايس والصحف بجانب حفظها في الصدور ، حيث كانت توجد بعض الصحائف التي تشارك

(١) تنقيح العلم من ١١٨ .

الصدور في حفظ السنة ومن هذه الصحائف صحيفة عبد الله بن عمرو بن العاص التي تسمى بالصادقة ، لأنه كتبها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مباشرة ، يقول عبد الله بن عمرو بن العاص لجاهد : « هذه الصادقة فيها ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بيني وبينه أحد » (٢) .

وهي تشتمل على ألف حديث (٢) وكان لسعد بن عباد الأنصاري صحيفة ، ولسمرة بن جند صحيفة والصحيفة التي دونت فيها حقوق المهاجرين والأنصار واليهود وعرب المدينة ، وكان لجابر الأنصاري صحيفة ولأنس بن مالك صحيفة كان يبرزها اذ اجتمع الناس ولهام بن منبه صحيفة تسمى الصحيفة الصحيحة رواها عن أبي هريرة وكان ابن عباس معروفا بطلب العلم وبعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . . كان يسأل الصحابة ويكتب عنهم وكانت تلك الصحف والجاميع تحقوى على العدد الأكبر من الأحاديث التي دونت في القرن الثالث .

يقول الأستاذ أبو الحسن السدوي في كتابه « رجال الفكر والدعوة » : « واذا اجتمعت هذه الصحف والجاميع وما احتوت عليه من الأحاديث كونت العدد الأكبر من الأحاديث التي جمعت في الجوامع والمساند والسنة في القرن الثالث وهكذا يتحقق أن المجموع الكبير الأكبر من الأحاديث سبق تدوينه وتسجيله من غير نظام وترتيب في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة رضى الله عنهم ، وقد شاع في الناس حتى المؤمنين والمؤمنين أن الحديث لم يكتب ولم يسجل الا في القرن الثالث الهجري وأحسنهم حالا من يرى أنه قد كتب ودون في القرن الثاني وما نشأ هذا الغلط الا عن طريقتين :

**الأولى :** ان عامة المؤرخين يقتضرون على ذكر مدونى الحديث في القرن الثانى ولا يعنون بذكر هذه الصحف والجاميع التى كتبت

(١) الحديث الفاصل ، وتقيد الملام ص ٨٤ .

(٢) أسد الغابة ٢٢٣/٣ :

في القرن الأول لأن علامتها فقدت وضاعت مع أنها اندمجت وذابت  
في المؤلفات المتأخرة .

**الثانية :** أن المحدثين يذكرون عدد الأحاديث الضخم الهائل  
الذي لا يتصور أن يكون قد جاء في هذه المجاميع الصغيرة التي  
كتبت من القرن الأول « أه » (١) .

ويقول العلامة مناظر أحسن الكيلاني متقفا مع الندوى في كتابه  
( تدوين الحديث ) ( وقد يتعجب الإنسان من ضخامة عدد الأحاديث  
المروية فيقال أن أحمد بن حنبل كان يحفظ أكثر من سبعمائة ألف  
حديث وكذلك يقال عن أبي زرعة ويروى عن الإمام البخاري  
أنه كان يحفظ مائتي ألف من الأحاديث الضعيفة ومائة ألف من  
الأحاديث الصحيحة ويروى عن مسلم أنه قال جمعت كتابي من  
ثلاثمائة ألف حديث ولا يعرف كثير من المتعلمين فضلا عن العامة  
أن الذي يكون هذا العدد الضخم هو كثرة المتابعات والشواهد  
التي عني بها المحدثون فحديث أنها الأعمال بالنيات يروى من  
سبعمائة طريق فلو جردنا مجاميع الحديث من هذه المتابعات  
والشواهد لبقى عدد قليل (٢) من الأحاديث ، وقد صرح الحاكم أبو  
عبد الله الذي يعتبر من المتسامحين المتوسعين أن الأحاديث التي  
في الدرجة الأولى لا تبلغ عشرة آلاف (٣) أه .

وأنا أرجح هذا الرأي وهو كتابة الحديث في القرن الأول ، لأن  
أهل القرن الأول هم حلقة الاتصال بالنسبة لمن بعدهم من أصحاب  
القرون التالية الذين انتقلت على أيديهم السنة ، وأهل العهد الأول  
وأن كانت الأحاديث المدونة عنهم يظن أنها قليلة إلا أنها صحيحة  
كلها لا يداخلها شك ، إذ لم يكن الكذب أو الوضع قد شاع فيهم  
كالذين جاءوا من بعدهم فهم عدول وهم خير القرون وما من شك  
فيما كانوا عليه في العهد الأول من المنزلة العالية في الحفظ والضبط

(١) رجال الفكر والدعوة ص ٨٢ .

(٢) أي بالنسبة إلى ضخامة عدد الأحاديث المروية فالقلة نسبية .

(٣) القرآن والنبي للدكتور عبد الحليم محمود ص ٢٢٧ من ٢٢٨ نقلا عن  
« تدوين الحديث » .

وليس هذا غريبا على قوم انحدروا من اصلااب آباء كانوا قوما  
عالية في الحفظ والاعتقان ، ولكن مع هذا فقد كتب بعضهم الأحاديث  
فكان وصولها الى القرون التالية شفاهاة وتحريرا وهذا أدق وأوثق  
يقول : ابن الصلاح « ولولا تدوينه — أى الحديث — فى الكتب لدرس  
فى العصر الآخر » (١) .

ومنذ سنة أربعين من الهجرة بعد وقوع الفتنة وحرب الامام  
على ومعاوية دبت الخلافات السياسية والمذهبية وظهر الوضع  
فى السنة النبوية من الذين لا ثقة فيهم ولا صحبة لهم حقيقية ، الا ان  
هذه الحركة قوبلت بقوة مؤمنة من علماء السنة الذين حصروا  
الوضاعين وصانوا سنة نبيهم عليه الصلاة والسلام ، سيرا على  
منهجه الكريم الذى وضعه لهم فى الحفاظ على السنة الشريفة ،  
قال عليه الصلاة والسلام : « من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده  
من النار » .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال « من قال على ما لم أقل فليتبوا مقعده من النار » (٢) .

وقد وردت بعض أحاديث تنهى عن الكتابة : منها ما رواه أبوسعيد  
الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا تكتبوا عنى  
ومن كتب عنى غير القرآن فليمحاه » (٣) .

وعن أبى نضرة قال قيل لأبى سعيد لو اكتبنا الحديث ؟ فقال  
لا نكتبكم ، خذوا عنا . كما أخذنا عن نبينا صلى الله عليه وسلم (٤) .

- 
- (١) مقدمة ابن الصلاح ص ٧١ .  
(٢) فتح البارى ج ١ ص ١٨٠ من سلسلة بن الاكوع بلفظ « من يقل .. »  
وأخرجه أحمد ج ٢ ص ٥٠١ عن أبى هريرة ( بلفظ من قال ) بإسناد صحيح  
وابن ماجه ج ١ ص ١٠ من طريق محمد بن عمرو عن أبى سلمة وسلم ج ١  
ص ٥ والمحاكم ج ١ ص ١٠٢ والشافعى فى الرسالة ص ٣٩٦ والدارمى  
بنحوه ج ١ ص ٦٧ .  
(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٨ ص ١٢٩ وكتاب جامع بيان العلم  
وفضله ج ١ ص ٧٦ ورواه الدارمى ج ١ ص ٦٨ .  
(٤) جامع بيان العلم وفضله ج ١ ص ٧٦ .

وهذا النهى عن كتابة الحديث كان في بدء الدعوة خشية أن يختلط الحديث بالقرآن فيلبس على بعض الناس ، أو أن النهى كان في حق من يوثق بحفظه وخيف اتكاله على الكتابة ولذا أذن بالكتابة لمن لا يوثق بحفظه كابى شاه .

عن أبى هريرة رضى الله عنه : « أن خزاعة قتلوا رجلا من بنى ليث عام فتح مكة بقتيل منهم قتلوه فأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فركب راحلته فخطب فقال : « ان الله حبس عن مكة القتيل أو الفيل » ، قال أبو عبد الله : كذا ، قال أبو نعيم وسلط عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون إلا وأنها لم تحل لأحد قبلى ولا تحل لأحد بعدى ، إلا وأنها أحلت لى ساعة من نهار ، إلا وأنها ساعتي هذه حرام لا يختلى شوكتها ، ولا يعضد شجرها ، ولا تلتقط ساقطتها إلا لمنشد ، فمن قتل فهو بخير النظرين أما أن يعقل وأما أن يقاد أهل القتل ، فجاء رجل من أهل اليمن — هو أبو شاه فقال أكتب لى يا رسول الله ، فقال : اكتبوا لأبى فلان » رواه البخارى وأحمد وابن عبد البر .

والمراد كتابة الخطبة التى سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم . . أو أن النهى كان عاما وخص بالسماح له من كان كاتباً مجيداً لا يلبس عليه الحال بين السنة والكتاب كعبد الله بن عمرو ابن العاص رضى الله عنهما ، قال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : « ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً منه منى إلا ما كان من عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب » رواه البخارى والدارمى وابن عبد البر . كما كان للنهى عن الكتابة ثمرة عظيمة : هى اتساع المجال أمام القرآن الكريم حتى يأخذ مكانه فى الكتابة ويثبت فى صدور الحفاظ ، أو أن النهى كان خاصاً بكتابة الحديث مع القرآن فى صحيفة واحدة ، والأذن فى تفرقتها . أو أن النهى كان متقدماً ، فالأذن بالكتابة ناسخ له عند الأمن من الالتباس ، وهذا أقرب الآراء .

وممن روى عنه كراهة الكتابة فى الصدر الأول : عمرو بن مسعود ، وزيد بن ثابت ، وأبو موسى ، وأبو سعيد الخدرى ،

وممن روى عنه اباحة الكتابة أو فعله : على وابنه الحسن وأنس وعبد الله بن عمرو بن العاص .

( قال البلقيني : وفي المسألة مذهب ثالث وهو الكتابة والمحو بعد الحفظ (١) ) وأرى أن النهي عن الكتابة كان عاما في بادئ الأمر ، وخص الرسول صلى الله عليه وسلم بعض الصحابة بالأذن في الكتابة لأسباب منها : أن البعض لا يوثق بحفظه كأبي شاه ، ومنها أن البعض كان كاتباً مجيداً لا يلتبس عليه الحال كعبد الله بن عمرو ابن العاص ، فإنه كان قارئاً للكتب المتقدمة ويكتب بالسريرية والعربية (٢) .

وظل النهي عن الكتابة قائماً حتى كثرت السنن وخيف عليها أن تضيع من البعض فكان الأذن بالكتابة ناسخاً لما تقدم من النهي ، ولم يلحق الرسول صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى إلا وكتابة الحديث مأذون فيها .

وقد هم عمر بن الخطاب رضي الله عنه بكتابة الحديث واستشار أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، فأشاروا عليه ، فطلق يستخير الله في ذلك مدة ثم عدل عن ذلك ، روى البيهقي في المدخل عن عروة بن الزبير أن عمر بن الخطاب أراد أن يكتب السنن ، فاستشار في ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشاروا عليه أن يكتبها فطلق عمر يستخير الله فيها شهراً ، ثم أصبح يوماً وقد عزم الله له وقال : انى كنت أردت أن أكتب السنن وانى ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله ، وانى والله لا البس .. كتاب الله بشيء أبداً (٣) .

واستمر حال السنة على هذا حتى انتشر الاسلام ، وتسمعت الفتوحات ، وتفرق الصحابة في الأقطار ومات الكثير منهم ، فدعت

(١) تدريب الراوى ص ٢٨٥ .

(٢) تأويل مختلف الحديث ص ٣٦٦ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ج ١ ص ٢٢ ، تدريب الراوى ص ٢٨٧ .

تتيد العلم ص ٥٥ .

الحالة التي تدوين الحديث النبوي ، وذلك حين انضمت الخلافة الى الامام العادل عمر بن عبد العزيز ، فأراد أن يجمع السنن ويدونها مخافة أن يضيع منها شيء وكان ذلك على رأس المائة الأولى ، فكتب الى بعض علماء الأمصار يأمرهم أن يجمعوا الأحاديث ، كما كتب الى عماله في إيهامات المدن الإسلامية ، وهكذا أصدر الخليفة العادل أمره الى أقطار الإسلام : « انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمعوه (١) » .

وكتب الى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ١١٧ هـ ( اكتب الى بما يثبت عندك من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبحديث عمرة فاني خشيت دروس العلم وذهابه ) وفي رواية : ( فاني خشيت دروس العلم وذهاب العلماء ولا تقبل الا حديث النبي صلى الله عليه وسلم وليقتشوا العلم وليحبسوا حتى يعلم من لا يعلم فان العلم لا يهلك حتى يكون سرا (٢) ) .

كما أوصاه أن يكتب له بما عند القاسم بن محمد بن أبي بكر كما أمر ابن شهاب الزهري — عام ١٢٤ هـ — وغيره يجمع السنن فكتبوها مستجيبيين لأمر الخليفة الذي أشعل همهم وصادف أمره في نفوسهم الاستجابة والتبول وهكذا أتم الله على يد عمر بن عبد العزيز تنفيذ رغبة جده عمر بن الخطاب التي عدل عنها خشية التباس السنة بالقرآن الكريم .

وكان تدوين الامام الزهري للسنة عبارة عن جمع الأحاديث التي تدور حول موضوع واحد في مؤلف خاص ، فكان لكل باب من أبواب العلم مؤلف قائم به ، فكتاب للصلاة مثلاً ، وآخر للصوم وهكذا وكل مؤلف من هذه المؤلفات تدون فيه الأحاديث المتصلة بموضوعه ، ومختلطة بأقوال الصحابة ومفتاوى التابعيين ، وقد أخلص الامام الزهري نيته وعمله لله وللرسول في تدوين السنة والتنبيه على العناية بأساليبها .

(١) فتح الباري ج ١ ص ٢٠٤ .

(٢) المرجع السابق .



**أما بعد الإمام الزهري** فقد تناول الأئمة رسالته ، وأخذوا يكملون ما أبداه ، فقد كان عمل الزهري بمثابة حجر الأساس لتدوين السنة في كتب خاصة ، ولكن يوضح الإمام الزهري هذا العمل ويسلم أساس البناء للجيل الذي سيأتي بعده . كان يخرج لطلابه الأجزاء المكتوبة ليرووها عنه .

وفعلا فقد بدأ العمل بعدة ، وتعاون الأئمة والعلماء في المدن الإسلامية ، في مكة وفي المدينة وفي البصرة والكوفة والشام وخراسان واليمن ومصر وواسط والري ، واضطلع الأئمة من أمثال الإمام ابن جريج ١٥٠ هـ بمكة ، والإمام مالك ١٧٩ هـ بالمدينة ، والإمام سفيان الثوري ١٦١ هـ بالكوفة وغيرهم بالمهمة الجليلة الملقاة على عاتقهم ، فأكملوا ما أبداه الزهري ، الذي قام بالتدوين فجمع كل باب في مؤلف خاص كما سبق ، فجاء هؤلاء من بعده ، فجمعوا أحاديث كل باب من أبواب العلم على حدة ثم ضموا الأبواب بعضها إلى بعض ، فكانت مصنفات واحدا ، وخلطوا الأحاديث بأقوال الصحابة والتابعين .

**أما ما جاء بعد هؤلاء الأئمة** — من أهل عصرهم فقد سار على دربهم ، ونسج على منوالهم إلى أن رأى بعض الأئمة أفراد الحديث خاصة على رأس المائتين في أوائل القرن الثالث الهجري . . فألفت المسانيد ، ثم جاءت طبقة أخرى دونت السنة في كتب خاصة تحروا في تدوينها الصحيح على شروطهم ، وأفردت الحديث عن غيره ، وجمعت على أبواب الفقه ، واختارت الرواة المشهورين بالثقة وبهذا يتضح أن تدوين السنة لم يأخذ وضعه في الظهور والتصنيف تمامه إلا في منتصف القرن الثاني في خلافة بني العباس ، وإن كان قد بدأ قبل ذلك .

وكان لتدوين السنة على هذه المراحل أثره الجليل في حفظها من الدخيل ، ومن الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما كان لتدوين السنة على هذه المراحل أثره حيث سهل الطريق للاجتهاد والاستنباط .

بعد هذا كله أرى أن السنة النبوية كانت تكتب في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وأن وجدت بعض الأخبار بالنهي عن كتابتها ، فإن إباحة الكتابة كانت جائزة للبعض ، وكانت آخر ما ترك الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه عليه ، فلم يلحق بالرقيق الأعلى إلا وكتابة الحديث مأذون فيها وقد حفظت في الصحف بجانب حفظها في الصدور ، ولم تبق مهمة طيلة القرن الأول إلى عهد ابن عبد العزيز ، وأحاديث الأذن بالكتابة أكبر شاهد على ذلك وهكذا كتبت الأحاديث وحفظ الكثير منها في الصدور من لدن صدورها من الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أن تلقتها الصدور الواعية ، والصحف الأمانة ، وتناقلتها جيلا بعد جيل إلى أن تسلمها منهم أهل القرن الثالث ودونت الكتب الستة للأئمة : البخاري ومسلم وأبي داود ، والترمذي والنسائي ، وابن ماجه جزاهم الله خير الجزاء عن السنة الشريفة .

## نماذج من هدى الحديث النبوى

فى الصفحات التالية ، نقدم بعض النماذج الطيبة من الأحاديث النبوية الشريفة ، ليقف القارئ على بعض العطاء الكريم الذى تمنحه السنة الشريفة تصحيحا للمفاهيم الإسلامية ، وتركيزا للعلاقات الإنسانية ، سيرا بالمجتمع الإسلامى نحو الوجهة الرشيدة .

وصدق الله تعالى فى قوله : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » . . .

## الحلال والحرام

روى البخارى في صحيحه قال : حدثنا ابو نعيم قال حدثنا زكريا بن عامر قال سمعت النعمان بن بشير يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات كراخ يرمى حول الحمى يوشك أن يواقعها الا وان لكل ملك حمى الا وان حمى الله محارمه الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله ، واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب » .

### الشرح :

الاسلام دين العلم والعمل ، يدعو اتباعه لمعرفة اصوله وفروعه ، والوقوف على الظاهر منها والخبى ، حتى اذا ما جاء دور العمل كان منبعثا من نور وسائرا على هدى . كما يئيه الى مستقر العقيدة في الانسان ، ومصدر اعماله كلها وهو القلب . فبصلاحه يتم اصلاح سائر الجسد ، وبفساده يكون فساد سائر الجسم .

وهذا الحديث يوضح بيان الحلال والحرام وما بينهما ، ويضع الضوابط الدقيقة لمنع أية شبهة تتسرب الى المال وغيره ، فالمال يمثل أقصى شهوات النفس البشرية ، ولهذا يأمر الله بتناول الحلال الطيب قبل ان يأمر بعمل الصالحات .

قال تعالى :

« كادوا من الطيبات واعملوا صالحا » اذ كيف تقبل عبادة او يستجاب دعاء والمال من حرام ؟! قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ، وان الله أمر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا انى بما تعملون عليم » وقال : « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء : يا رب ، يا رب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام فانى يستجاب له ؟ »

والحديث الذى معنا يقطع طريق الريبة الى النفوس ، ويحد من اطماع المتلاعبين بالكسب والعمل ، او المعايين بشتى الوظائف الاجتماعية ، فيقرر حقيقة هى من الوضوح بمكان بحيث لا ينفلها أحد ، ولا تغيب عن ذهن عاقل :

« الحلال بين والحرام بين » انه واضح للخاصة والعامة ، معلوم من الدين بالضرورة أى لا يجهله أحد ما بداهة ، فلا تشبهه فيه ولا غموض ومن أمثلة الحلال : أكل الطيب المباح ، وشرب الطيب المباح ولبس الاثواب المباحة ..

ومن أمثلة الحرام : أكل الربا ، وشرب الخمر ، والسرقه وما الى ذلك . . .

ومن رحمة الله بالإنسان أنه يبين له الحلال من الحرام ، والطيب من الخبيث وتكفل سبحانه بشأن التحليل والتحريم عن طريق الوحي الإلهي المعصوم ، فقال سبحانه : « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء » وقامت السنة الشريفة كمصدر ثان للتشريع بجوار القرآن في تفصيل ما أجمل ، وبيان ما يحتاج إلى توضيح ، قال تعالى :

« وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » .

قال العباس : « والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ترك المسلمون نهجا واضحا وأحلا الحلال وحرم الحرام » قال تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عنايتكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » .

ثم ينتقل الحديث بعد ذلك إلى بيان أمر ثالث : وهي الأمور المشتبهة ، « وبينها مشبهات لا يعلمها كثير من الناس » أي بين الحلال والحرام أمور مشتبهة على كثير من الناس حكمها فلا يقطعون فيها برأى ولا يقفون على حكمها بالتعيين أتكون من الحلال أم لا ؟ والسبب في هذا ، أنه يتنازعها دليل الحل فيظن أنها حلال ، ودليل الحرمة فيظن أنها حرام من جهة عموم الأدلة .

ولكن ما حكم مثل هذه الأمور ؟

ذهب بعض العلماء إلى أنها حرام ، وقال البعض : أنها مكروهة وقيل : الوقتف فلا يحكم فيها بحل ولا حرمة ، لأنها غير واضحة والذي نراه : هو الأخذ بالأحوط ، فبالنسبة لمن لم يقطع في هذه الأمور برأى واضح الدليل فيعين عليه أن يسأل الراسخين في العلم وهم القلة الذين أوتوا بصيرة مستنيرة ، وعقلية علمية راجحة ولديهم القدرة على الجمع بين الأدلة التي ظاهرها التعارض ، قال تعالى : « ولو رددوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » . .

أما إذا اختلفت آراء العلماء باختلاف استظهار الأدلة فعلى المسلم أن يحتاط لدينه فيتوقف عن هذه الأمور ، ومن أمثلة ذلك في عصرنا الحاضر ..

« فوائد صناديق التوفير » و « شهادات الاستثمار » وما يشبه ذلك من المعاملات الأخرى ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في تنمة الحديث : « **فمن أتى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه** » .

أي أن من حذر من الشبهات وتوقى الاقتراب من مواطنها فقد طلب البراءة وحصل عليها فحافظ على دينه من النقص ، وعلى عرضه

من الطمن فيه ، وبهذا يفهم أن من اقترب من هذه الأمور فقد تعرض للطمع فيه ، فعلى المسلم أن يحافظ على أمور دينه ومروءته .

وفي الحديث : « **إنى لأنتلب إلى أهلى فأجد الثمرة ساقطة على فراشى فأرفعها لأكلها ، ثم أخشى أن تكون من الصدقة فألقيها** » .

وعلى العالم ألا يفعل شيئاً قد يكون ظاهره مدعاة لسوء الظن به حتى يبين وجه الحقيقة فيه ، وعلى الناس عامة ألا يعرضوا أنفسهم للثقل والقال ، بل عليهم إذا أحسوا بشيء من هذا القبيل أن يبينوه حتى لا تظن بهم الظنون .

وفي الصحيحين : أن صفية بنت حبي زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت تزوره حين اعتكافه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان ثم قامت فقام معها يودعها ، فمر بهما رجلان من الأنصار ورأياه واقفا معها ، فقال : **على رسلكما أنها صفية بنت حبي** ، فقالا : **سبحان الله يا رسول الله : وهل نظن بك إلا خيراً ؟؟**

فقال : **إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، وقد خشيت أن يقذف في قلوبكما شرًا** .

ثم يبين الحديث بعد ذلك مغبة ما يؤول اليه امر هذه الامور المشتبهة ، بأن من وقع فيها وقع في الحرام كإلراعى برعى حول الحمى يوشك أن يواقعها ، فان فعل الشبهات يقرب من الحرام لأن لكثيرة منها تجعل صاحبها يصادف الحرام دون أن يشعر أو أن كثرة تعاطى الشبهات والتساهل في أمرها تجعله يجرؤ على الوقوع في الحرام .

وانما أثر التعبير بقوله « ومن وقع .. » دون أن يقول : « ومن فعل الشبهات » مثلا لينبه على أن تعاطى الحرام والوقوع فيه يكون نتيجة الاكثار من الشبهات والرغبة فيها حتى يسقط فلا يستطيع النخلى عنها وعندئذ يقع في الحرام .

واذا كان لكل ملك حمى يحميه عن الناس ، ويمنع أحدا ما أن يدخل فيه ومن دخله أوقع به العقوبة ، ومن أجل هذا لا يقاربه أحد رهبة وخوفا ، وإذا كان الحال كذلك فان حمى الله تعالى — وهي محارمه — أولى بالبعد عنها ، وأجدر ألا يقربها الناس ، فالمعاصي من قتل أو زنا أو سرقة أو غيبة وغير ذلك كل هذا يمثل حمى الله من دخلها وارتكب شيئا منها كان موضع غضب الله وعذابه ، قال تعالى : « .. تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون » ..

أما مستقر الصلاح في الإنسان ، ومبعث الخير والبر فيه ، فهو القلب ، ولهذا يبرز الحديث أهميته كأساس في توجيه صاحبه إلى الحلال ، والبعد عن الحرام ، فيقول : « ألا وأن في الجسد مضغة .. » فالقلب السليم هو مركز الدائرة في الإنسان ، ونظرة الاسلام إلى القلب من أدق الحكم السامية فعليه مدار العمل كله قال تعالى : « يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم » بل أن الايمان نفسه لا يستقيم إلا اذا كان التصديق نابعا من القلب السليم ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه » ..



وهكذا نرى ما لهذا الحديث من منزلة هامة في الدين ، لدرجة  
أن قال جماعة : هو تلك الاسلام وأن الاسلام يدور عليه وعلى حديث  
( الأعمال بالنية ) والحديث (من حسن المرء تركه مالا يعنيه)  
وقال أبو داود السخيتاني : يدور على أربعة أحاديث هذه الثلاثة  
وحديث : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » وقيل  
حديث « ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد ما في أيدي الناس يحبك  
الناس » ، وقيل في هذا .

مقدمة الدين عندنا كلمات

مسندات من قول خير البرية

اترك المشبهات وازهد ودع ما

ليس يمينك واعملن بنية

## صلة الرحم

عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : « أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي ، فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته » أخرجه الترمذى وأبو داود .

في هذا الحديث القدسي ، الذي يرويه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه سبحانه وتعالى ، توجيه حكيم ، يرشد المسلم الى جانب من أهم جوانب البر والاحسان ، وهو « صلة الرحم » وقد جاء التوجيه الالهي هنا بصورة حاسمة ، لا تحتمل التساهل فيها ولا التهاون في لحظة من اللحظات ، فقد بين الله تعالى أنه أخذ للرحم اسما من اسمه ، واشتقه من اسمه « الرحمن » فكان لها علاقة به ، وليس المعنى أنها من ذات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . وقد أوجد الله تعالى الرحم وخلقها بقدرته وجعل اسمها مأخوذا من اسمه الذي يعنى الرحمة الواسعة الشاملة ، فهي مضافة اليه وفي كنفه ورعايته يتكفل سبحانه بثواب وصلها وعقاب قاطعها ، ثم رتب الله سبحانه على ذلك أن من وصل رحمه بالبر والاحسان وصلة الله بالبر والاحسان في الدنيا وفي الآخرة ، وأن من قطعها قطع الله من رحمته واحسانه .

**حكم صلة الرحم :** وصلة الرحم واجبة ، وقطعها من الذنوب الكبيرة فقد ورد الوعيد بشأن قاطعها كما في هذا الحديث وفي غيره %

عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان الله

خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه قالت الرحم : هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال : نعم ، أما ترضين أن أصل من وصلك واقطع من قطعك ؟

قالت : بلى يارب ، قال : فهو لك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فافزعوا أن شئتم ( فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ) رواه البخارى .

وقال القاضي عياض : لا خلاف أن صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيوعها معصية كبيرة . قال : والاحاديث في الباب تشهد لذلك . أنواعها : والرحم ثلاثة أنواع :

١ - رحم عامة وهى رحم الدين

٢ - رحم خاصة وهم الأقارب .

٣ - رحم القريب غير المسلم .

فأما الرحم العامة : فتجب مواصلة بها بالتواد والتناصرح والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وما الى ذلك من الحقوق الواجبة والمندوبة .

وأما الرحم الخاصة : وهى التى يعنىها الحديث — فتكون صلته بزيادة النفقة على الأقارب ، وتفقد أحوالهم ، والتسامح معهم ، وقضاء حوائجهم وكل ما فيه نفع دينى أو دنيوى يعود عليهم .

وأما القريب غير المسلم : فقد أجاز الاسلام صلته والاحسان اليه للرحم التى يرتبط الانسان بها معه ، قال عمرو بن العاص : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول : « ان آل أبى ليسوا بأوليائى إنما ولى الله وصالح المؤمنين ، زاد عنبسة بن عبد الواحد عن بيان عن قيس عن عمرو بن العاص قال : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم : ولكن أهم رحم أبلاها ببلاها يعنى أصلها بصلتها . رواه البخارى .

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (١) » رَوَى عَنْ الزَّيْبِيِّ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ — فِي سَبَبِ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : قَدِمْتُ قَتِيلَةً عَلَى ابْنَتِهَا أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ بِهَدَايَا ضَبَابٍ وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الْحُلُوفِ — وَتَوَقَّظَ وَسَمِنَ ، وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فَأَبَتْ أَسْمَاءُ أَنْ تَقْبَلَ هَدِيَّتِهَا وَتَدْخُلَهَا بَيْتَهَا . فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ » الْآيَةَ السَّابِقَةَ ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَهَذَا الْحُكْمُ هُوَ مَا عَلَيْهِ أَكْثَرُ الْمُفْسِّرِينَ وَهُوَ مَا نَهَى إِلَيْهِ لَمَّا وَرَدَ مِنَ الْخَدِيثِ كَذَلِكَ .

وَجَوْهَ الصَّلَةِ : وَلِصْلَةِ الرَّحِمِ وَجَوْهٌ عَدِيدَةٌ ، مِنْهَا مَا يَكُونُ بِالْمَالِ وَمِنْهَا مَا يَكُونُ بِتَفْقِدِ أَحْوَالِهِمْ ، وَقَضَاءُ مَحَالِّهِمْ ، وَهِيَ لَيْسَتْ خَاصَّةٌ بِمَنْ يَصْلُونَ الْمَوَدَّةَ بَلْ أَنَّ الْمُسْلِمَ مُطَالِبٌ أَنْ يَصِلَ جَمِيعَ رَحِمِهِ ، سَوَاءٌ أَحْسَنُوا إِلَيْهِ أَمْ أَسَاءُوا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِئِ » وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَحِمُهُ وَصَلَهَا » . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ .

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ لِي ثَرَابَةٌ أَصْلَهُمْ وَيَقْطَعُونَنِي وَأَحْسِنُ إِلَيْهِمْ وَيَسِيئُونَ إِلَيَّ وَأَحْلُمُ عَنْهُمْ وَيَجْهَلُونَ عَلَيَّ ؟ فَقَالَ « لَنْ كُنْتَ كَمَا قُلْتَ فَكُنَا مَتَى تَسْفَهُمُ الْمَالَ وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ » . رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

وَالْمَعْنَى الشَّامِلُ لَوُجُوهِ الصَّلَةِ : هُوَ إِصْصَالٌ مَا يُمْكِنُ مِنَ الْخَيْرِ وَدَفْعُ مَا يُمْكِنُ مِنَ الشَّرِّ .

وَيَخْتَلِفُ ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ الْقُدْرَةِ وَالْحَاجَةِ . فَمِنْهَا : وَاجِبٌ وَمِنْهَا : مُسْتَحَبٌّ فَمَنْ وَصَلَ بَعْضَ الصَّلَةِ وَلَمْ يَصِلْ غَايَتَهَا لَا يُسَمَّى قَاطِعًا وَلَوْ قَصَرَ عَمَّا يَقْدِرُ وَيَنْبَغِي لَهُ لَا يُسَمَّى وَاصِلًا . أَهْ مِنْ شَرْحِ

(١) سورة الممتحنة آية : ٨ .

صحيح مسلم للنووي وقال بعض العلماء : تكون صلة الرحم بالمال وبالعمول على الحاجة وبدفع الضرر وبطلاقة الوجه وبالذعاء .  
١ هـ فتح .

ويشتمل الجميع ايصال كل خير ، ودفع كل شر حسب الطاقة كما سبق ثمرات صلة الرحم : ولصلة الرحم ثمرات كثيرة وردت بها الأحاديث الشريفة . ومن هذه الثمرات : ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأله في أثره فليصل رحمه » .

رواه البخاري ومن هذا الحديث نفق على ثمرتين من أهم ثمرات صلة الرحم هما :

١ - زيادة العمر .

٢ - زيادة الرزق .

وقد قال البعض : ظاهره يعارض قوله تعالى : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » .

وقد حاول العلماء التوفيق بين الحديث والآية على أربعة أقوال :

الأول : أن هذه الزيادة كناية عن البركة في العمر بسبب التوفيق إلى الطاعة ، فيبقي بعد الإنسان الذكر الجميل .

الثاني : أن الزيادة على حقيقتها ، وذلك بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمر ، وأما ما دلت عليه الآية فبالنسبة إلى علم الله تعالى كأن يقال : للملك مثلا : أن عمر فلان مائة مثلا أن وصل رحمه ، وستون أن قطعها ، وقد سبق في علم الله أنه يصل أو يقطع فالذي في علم الله لا يتقدم ولا يتأخر ، والذي في علم الملك هو الذي يمكن فيه الزيادة والنقص هـ . من الفتح .

الثالث : انه محبول على الذرية الصالحة يدعون لابيهم بعد موته .

الرابع : ان المراد بزيادة العمر نفى الآفات عن صاحب البر في فهمه وعقله وفي كل شيء .

واما بالنسبة لتكثير الرزق فمحمول على وضع البركة فيه . بحيث يكفي قليله ويستفاد منه ما لا يكفي الكثير مما لم توضع فيه البركة .

والذي نراه : هو انه لا حرج على فضل الله ، وما دام يعلم كل شيء ويقدر على كل شيء ، وجعل لصنائع المعروف ثمرة ، وللدعاء نتيجة ، فلا مانع أن يكتب لمن يصل رحمه مزيدا من العمر والرزق ، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء .

## التحكّل من المظالم

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو من شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ، أن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته ، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه » رواه البخاري .

لقد حث الإسلام على العدل بصورة عديدة ، وعالج نواحي الضعف النفسى ، التى قد تكون منقذا من منافع الظلم ، فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين أن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ، وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا » .

وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله أن الله خبير بما تعملون » .

وكما حذر الاسلام من الظلم ومن العوامل المؤدية اليه ، عالج الوقوع فيه وأرشد الى سرعة التخلص منه ، قبل ان يأتى يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ، الا من أتى الله بقلب سليم ، فان أخذ الله تعالى للظالمين انفسا أخذ شديد كما قال تعالى : ( وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهى ظالمة ان أخذه اليم شديد ) والحديث الذى معنا يحدث على سرعة التحلل من المظالم أيا كان نوعها فى العرض أو النفس أو المال ، فقد حث الحديث على التخلص منها فى الدنيا قبل الآخرة ، ويكون التحلل مع صاحب الحق الذى وقع عليه الظلم ، فان لم يكن حيا ، فيكون مع ورثته ويقع التحلل مع المظلمة على صورة مختلفة :

١ — برد الحق الى صاحبه .

٢ — أو بتمكينه من القصاص .

٣ — أو بأن يستسمح صاحب الحق ، فيرضى ويصفح عنه .

والتحلل من المظالم شرط أساسى ، للتوبة الى الله تعالى ، فاذا كانت معصية العبد فى الدنيا تتعلق بحق آدمى ، فان شروط التوبة بالنسبة اليه هى :

١ — أن يقلع عن المعصية .

٢ — وأن يندم على فعلها .

٣ — وأن يعزم أن لا يعود اليها ابدا .

٤ — وأن يبرأ من حق صاحبها ، فان كانت مالا أو نحوه رده اليه ، وان كان حد قذف ويحوه مكنه منه أو طلب عفوّه ، وأن كان غيبة استحلّه منها . أما اذا لم تتعلق المعصية بحق آدمى فلها الشروط الثلاثة الأولى .

وقد حث الحديث على سرعة التخلص من المظالم قبل ان



لا يكون دينار ولا درهم ، وذلك في يوم القيامة الذي لا ملك فيه  
لاحد الا الله رب العالمين .

ثم صور الحديث الشريف صورة ما يقع يوم القيامة ، وكيفية  
اخذ الحقوق لأصحابها : « ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر  
مظلمته » وقد وقعت هذه الجملة جوابا عن سؤال نشأ من الكلام  
وكان سائلا سأل : اذا لم يكن هناك درهم ولا دينار فكيف يقع  
القصاص فأجيب : « ان كان له عمل صالح .. الخ » . اى ان  
الله تعالى يعطى ثواب العمل الصالح للمظلوم ويأخذه من الظالم  
فلا يحسب له فاذا لم تكن هناك حسنات للظالم ، اخذ من سيئات  
المظلوم فيوضع ما له من ذنوب على ذنوب الظالم ، فان لم توجد  
حسنات للظالم ولا سيئات للمظلوم ، أو كان الموجود منها لا يفي  
بالحق فان الله الحاكم العادل يعاقب الظالم حينئذ بعذاب النار  
على قدر ظلمه .

وقد يعترض : بأن مثل هذا يتعارض مع قول الله تعالى :  
« ولا تزر وازرة وزر أخرى » .

والجواب على هذا : هو ان الظالم انما يعاقب بسبب ما ارتكبه  
من ظلم بسبب جنائته ولم يعاقب بجناية غيره .

عن ابي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال : « أندرون من المفلس لا قالوا : المفلس فينا من لا درهم  
له ولا متاع ، فقال : ان المفلس من امتى من يأتى يوم القيامة  
بمسلة وصيام وزكاة ، ويأتى وقد شتم هذا ، وقذف هذا وأخذ  
مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته  
وهذا من سيئاته ، فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه اخذ  
من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح فى النار » أخرجه مسلم .

ونورد الآن حكم الغيبة ، وهل فيها مظلمة يجب ان يتحلل منها  
المغتتاب أم لا ؟ والجواب على هذا : هو ان الغيبة من الكبائر  
قال تعالى : « ولا يغتب بعضكم بعضا » وفى الحديث « دماؤكم  
وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام » .

وقد اتفق العلماء على أنها من الكبائر ، يجب التوبة الى الله منها . واختلفت الآراء : هل يستحل المفتاب أم لا ؟

١ — فقال بعضهم : ليس عليه استحلاله ، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه ، واستدل أصحاب هذا الرأي بأنه لم يأخذ شيئاً من ماله والأصابع من بدنه ما ينقصه ، فليس في ذلك مظلمة يستحلها منه وإنما المظلمة ما تكون في المال والبدن .

٢ — وذهبت فرقة أخرى : الى أن الغيبة مظلمة وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه ، واستدلوا على ذلك بما روى عن الحسن :

« كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتابته » .

٣ — وذهبت فرقة ثالثة : الى أن الغيبة مظلمة وعلى صاحبها الاستحلال منها ، واستدلوا على ذلك بما أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة الذى نتناول شرحه الآن .

والذى نرجحه : هو الراى الثالث ، القائل : بأن على الذى اغتاب الاستحلال من غيبته ، مستدلين بهذا الحديث ، هو يدل على التحليل ومعلوم أن حديث الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحجة وفيه البيان الصحيح ، ولأن التحال كذاك يدل على التعاطف والتراحم ، وهو من قبيل العفو ، قال الله تعالى :

« فمن عفا وأصلح فأجره على الله انه لا يحب الظالمين » .

اللهم الا اذا ترتب على الاستحلال خطر شديد ، وخيف أن يجر الى اندلاع فتنة كبرى ، فانه حينئذ يمسك عن الاستحلال حتى يوانيه الظرف المناسب له ، ويقوم بالتوبة والاستغفار لأخيه .

وأما الرايان : الأول ، والثانى ، فنرى أن أصحاب الراى الأول ينقون الاستحلال متعللين بأنه لم يصب مالا ولا بدنا ،

فليس في ذلك مظلمة ، والحق : ان اجماع العلماء منعقد على  
ان القاذف للمقذوف مظلمة ، وهذا ليس في البدن ولا في المال  
مدل على ان الظلم يكون في العرض كما يكون في البدن والمال .  
واما الراى الثانى : القائل انها مظلمة يغفر لصاحبها ، ففيه تناقض  
لان قولهم : « مظلمة » يثبتون ظلامة المظلوم ، واذا ثبتت لم ترفع  
عن الخالام الا باحلال المظلوم له .

## مَنْزَلَةُ الْعَمَلِ

عن المقداد رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« ما اكل احد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يديه وإن نبي الله داود صلى الله عليه وسلم كان يأكل من عمل يده » .  
رواه البخارى .

الاسلام هو دين العمل ، وقد حث الله تعالى المسلمين عليه وذل لهم الأرض ، ليمشوا فى منابها ، قال تعالى : « هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى منابها وكلوا من رزقه واليه النشور » ويقال تعالى : « وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين » .

والحديث الذى معنا يرفع من قيمة العمل ، ويبين منزلته السامية فى الاسلام ، يروى المقداد بن معد يكرب الكندى رضى

الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أكل أحد طعاما قط .. الخ » . والمراد : كل أنواع الانتفاع من المال الذي يحصل عليه الإنسان من عمل يده ، وليس المراد تخصيص الأكل بالذات إلا أنه نص على الأكل ، وخصه بالذكر ، لأنه أظهر وجوه الانتفاع وأهمها .

والخيرية المقصودة في قوله : « خيرا من أن يأكل من عمل يده » تكون في الدنيا وفي الآخرة .

أما في الدنيا : فإن النفع يموّد على العامل ، وعلى غيره فمن يحصل إليه نفعه ، كما أن الإنسان بالعمل يحفظ ماء وجهه ، ويصون كرامته الإنسانية من المذلة للإنسان .

وأما في الآخرة : فبما يحصله من ثواب عظيم ، وأمر كريم ، حيث استجاب لله ورسوله ، فسمى في الحياة ، وحظى بشرف العمل ومثوبته .

وبيشمل أنواعا كثيرة ، دعا إليها الدين ، وحث عليها القرآن والسنة فهناك العمل الزراعى ، وفيه يقول الله تعالى : « وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه ياكلون ، وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون » .

وعن أنس رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعا فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة ، إلا كان له به صدقة » .

وهناك العمل التجارى : قال تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق » ، وقد حض الإسلام كل من يشتغل بالتجارة أن يتحرى الصدق والأمانة وبين أنه أن صدق كانت له عند الله منزلة عظيمة ، قال عليه الصلاة والسلام : « التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء » .

وهناك اتعمل الصناعى : قال الله تعالى : « واصنع الفلك  
بأعيننا ووحينا » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ان الله لينخل بالسهم الواحد  
ثلاثة نفر الجنة : صانعه يحتسب في صنيعته الخير ، والرامي به ،  
ومنبله » . رواد أبو داود .

وكما وجه الاسلام الى الانتفاع بخيرات الارض وجه الانسان  
كذلك الى الانتفاع بخيرات البحر ، فقال تعالى : « وهو الذى  
سخر لكم البحر لتاكلوا منه لحما طريا » ، كما وجه الانسان  
الى الانتفاع بالثروة الحيوانية عامة فقال تعالى : « والانعام خلقها  
لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تاكلون . ولكم فيها جمال حين تريحون  
وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق  
الأنفس ان ركبكم لرعوف رحيم . والخيل والبغال والحمير لتركبوها  
وزينة ويخلق ما لا تعلمون » .

وهكذا نرى ان الاسلام يحث أتباعه على العمل فى شتى جهات  
الحياة .

وقد حرص على ان يتقن كل واحد عمله ، قال صلى الله  
عليه وسلم : « ان الله يحب اذا عمل أحدكم عملا أن يتقنه » .  
أى يحسنه ، والعمل المتقن هو القائم كذلك على أساس علمى  
وتخليط مدروس ، يبذل فيه أفراد المجتمع غاية ما فى وسعهم  
عليه وسلم مثلا على شرف العمل ومنزلته بأن نبى الله داود عليه  
نهوضا بالامة وتقدما بالمجتمع ، وقد خرب الرسول صلى الله  
عليه وسلم مثلا على شرف العمل ومنزلته بأن نبى الله داود عليه  
الصلاة والسلام كان يأكل من عمل يده ، فكان يصنع الدروع  
وبييعها ، فياكل من ثمنها . وفى هذا بيان لسمو العمل ورشعة  
منزلته فى الدين ، حيث أنه طريق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
فقد كان لكل واحد منهم نوع من العمل يقوم به ، ويعيش من ثمرته  
وقد خص الرسول صلى الله عليه وسلم داود بالذكر دون سائر  
الأنبياء عليهم جميعا والصلاة والسلام لأنه كان غنيا عن التكسب ،  
وليس فى حاجة الى العمل ، لتوافر المال لديه ، ومع هذا فلم  
يرض أن يأكل الا من عمل يده ، فيكون غيره اذا أولى بذلك .

وقد كان داود عليه السلام خليفة لله في الأرض ، وقد سخر الله له الجبال والطيور ، وأخضع له الجن والإنس ، قال الله تعالى : « ولقد آتينا داود منا فضلا ، يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد أن يعمل سبائكاً وقدر في السرد » أى أصنع الدروع الحامية من الأعداء ، وأحكم صنعها ، وقال تعالى : « وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم ، أى تكون واقية لكم وتحببكم في وقت الحروب .

### الرد على شبهة أعداء الاسلام :

وقد أثار بعض أعداء الاسلام شبهة حول العمل في الاسلام أرادوا من ورائها أن يتهموا الاسلام بأنه يأمر أتباعه بالتواكل وترك العمل ، وحسبنا في الرد على هذه الشبهة بالاضافة الى ما سبق ، أن نقف على بعض توجيهات الاسلام في الجانبين معا — العمل ، والتوكل — وعندئذ لا نجد تنافيا بينهما البتة ، فالقرآن الكريم ، وجه المسلمين أولا الى وجوب القيام بالعمل ، وأداء ما وكل اليهم من مهام أن يأمرهم بالتوكل على الله قال تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام : « وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين » ، وأمر الله السيدة مريم عندما أجهدها المخاض الى جذع النخلة أن تهزها لتساقط عليها الرطب ولو شاء سبحانه أن ينزله عليها دون أن تسعى وتهز النخلة لفعل ، ولكن الله تعالى أمر بالعمل ، وربط الأسباب بنتائجها فقال : « وهزى اليك بذرع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا » وعندما جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : اتوكل على الله ؟ — وكان قد أهمل ناقته قال له عليه الصلاة والسلام « اعقلها وتوكل » .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول : اللهم ارزقني فقد علمتم أن السما لا تمطر ذهبا ولا فضة ومما ينبغى الإشارة اليه ، أنه ليس في دعوة الاسلام الى العمل والسعى ذريعة لأن ينشغل الناس بذلك عن دينهم وعبادتهم ، لا ، فان العمل في الحياة طريق الى مرضاة الله

تعالى ، فلا يصح أن ينسى صاحبه بذلك ربه أو يفرط في جنبه .  
هذا وقد رفع الإسلام من قيمة العمل مهما كان نوعه ، حتى  
لا يتخاذل الناس في ميدان الحياة ، أو يتحرج بعض أصحاب  
الأعمال البسيطة ، فبين أن العمل خير للإنسان من أن يسأل  
الناس ، لأن ترك العمل يؤدي إلى الفاقة ، وهي بدورها تسلم  
الإنسان إلى ذل المسألة ، فبين رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : « لأن يأخذ أحدكم حبله فياتي بحزمة حطب فيبيعهها  
فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه »



## قَضَبُ الْحَيَاءِ

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
يوضح الرسول صلى الله عليه وسلم ما ينطوى عليه الايمان من  
رواه الشيخان .

يوضح الرسول صلى الله عليه وسلم ما ينطوى عليه الايمان من  
محامد الفعال ، وكريم الخصال ، وانها كثيرة ، فهي بضع وستون  
شعبة .

وفي رواية « بضع وستون » وليس بين الروايتين تناقض ،  
فالمراد التكرير وذكر البضع للترقي يعنى أن شعب الايمان كثيرة  
لا حصر لها وقيل : ان المراد حقيقة العدد ، ويكون قد صرح في  
بادئ الامر بالبضع والستين ، لأنه الذي وقع وحدث حينئذ ،  
ثم زادت شر أخرى فنص عليها ثم نبه على شعبة من هذه  
الشعب هي أهمها ، ألا وهى الحياء .

والحياء : خلق كريم يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير  
في حق ذى الحق وينشأ من الخوف من الله واستشعار مراقبته ،  
هذا تعريفه الشرعى .

وأما معناه في اللغة : فهو تغير وانكسار يعتري الانسان من  
خوف ما يعاب به . والحياء يعصم المرء من مزالق الشر ، ويفضى  
به الى مسالك البر والفضيلة والخير .

وقد روى في حديث آخر ثمرات الحياء جملة فورد : « الحياء خير كله » « والحياء لا يأتي الا بخير » لأنه يوجه صاحبه الى المعروف والطاعة ، ويججزه عن كل منكر ومعصية .

وتوضيح الحياء بهذا المفهوم ، وهو انه باعث على اجتناب القبيح ، ومانع من التقصير هو الحقيقي الشرعى ، اما حين يمتنع انسان من قول الحق ، أو من فعل الخير متعللاً بما يزعم من حياء فليس هذا من الدين ، ولا من الحياء فى شىء ، بل هو عجز ومهانة ولا ينشأ الا من ضعف الدين .

وخص الرسول صلى الله عليه وسلم شعبة الحياء بالذكر دون سائر الشعب تنبيها على ما للحياء من اثر فى سلوك الانسان ، فالحياء يدعو الى سائر الخصال ، الحميدة ، والحيى يخشى الله تعالى ويخاف فضيحة الدنيا والآخرة فيأتمر بأمر ربه وينتهى بنهيه .

اما من لا حياء عنده فلا خير فيه ، لأنه لا يرى بأسا فى اعلان فسقه أو شره ، ومن هنا وجب تحذير الناس منه ، ومن القى جلباب الحياء فلا غيبة له .

وقد اجتهد بعض السلف فى حصر ما تفرعت عنه شعب الإيمان ، فمنها ما يتعلق بأعمال القلب : كالإيمان والأخلاص والحب فى الله . ومنها ما يتعلق بأعمال اللسان كالتوحيد والذكر وتلاوة القرآن والاستغفار . ومنها ما يتعلق بالبدن كالصلاة والزكاة والصيام والحج وهكذا . . .

وفى رواية مسلم ما يشير الى أن شعب الإيمان متفاوتة علوا ونزولا « أعلاها : لا اله الا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » أى تحذيته من طريق المسلمين .

وكثيرا ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحث على التخلق بالحياء .

وقد مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه في الحياء ليكفه عنه ، لما يزعم أن فيه ضعفا فنهاه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقال : « دعه فإن الحياء من الإيمان وكان صلى الله عليه وسلم خير من تهمل في شخصه الشريف خلق الحياء ، فهو رقيق الشعور ، دقيق الاحساس ، إذا رأى شيئا لا يحبه مما لا يتصل بشأن الدين ظهر في وجهه وعرفه أصحابه ، أما ما يتصل بأمور الدين فكان أسرع ما يكون الى تغييره ما استطاع الى ذلك سبيلا .

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها فإذا رأى شيئا يكرهه عرفناه في وجهه .

وحسب هذه الفضيلة شرفا أنها خلق الاسلام كما قال صلى الله عليه وسلم : « ان لكل دين خلقا وان خلق الاسلام الحياء » .

بل ان الحياء هو خلق كل الأديان ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى : اذا لم تستح فاصنع ما شئت » .

وأما التفقه في الدين فلا ينبغي أن يستحيا منه ، جاءت أم سليم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ان الله لا يستحيى من الحق ، فهل على المرأة غسل اذا احتلمت ؟ فقال : « نعم اذا رأت الماء » وقد عد بعض العلماء تلك الشعب منهم ابن حبان ، فلخص الحافظ ابن حجر في الفتح ما أورده ، وبين أن تتفرغ من أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن كما سبق .

وأعلى أنواع الحياء : هو الحياء من الله تعالى ، وذلك بطاعته سبحانه فلا يراك حيث نهاك وهذا بمعرفته ومراقبته في السر وفي العلانية وهذا هو المراد بقول الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه الترمذى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « استحيوا من الله حق الحياء » قالوا : انا نستحي والحمد لله ، فقال :

« ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله . حق الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتذكر الموت والبلى فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء » .

قد جعل الحياء شعبة من الايمان مع أنه من الغرائز ، لأنه قد يكون غريزة وقد يكون تخلقا ، ولكن استعمال الحياء في الشرع لأبد له من نية واكتساب فكان من الايمان لهذا ، ولأنه يبعث على الطاعات ويمنع من ارتكاب المعاصي والمخالفات .

والمراد بالايهان في الحديث هو الايمان الكامل الذي يتكون من التصديق والاقترار والعمل .

## القائم على حدود الله والواقع فيها

عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهوا على سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم ، فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا » رواه البخارى .

ان القائم على حدود الله هو المراقب لها ، بأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وان الواقع فيها هو الذى ترك الأمر بالمعروف ، وارتكب المنكر .

ومثل هذين كمثل قوم اقترعوا على سفينة مشتركة بينهم تنازعوا في الإقامة فيها ، بين المكان الأعلى ، والمكان الأسفل فأصاب بعضهم عن طريق القرعة أعلى السفينة ، وأصاب البعض الآخر أسفلها ، فكان الفريق الذى فى أسفل السفينة إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم وفي رواية : « فكان الذى فى أسفلها يمشون بالماء على الذين فى أعلاها فتأذوا به » فقالوا : لو أنا خرقنا فى نصيبنا

خرقا ولم تؤذ — أى لم نضر — من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا  
من الخرق فى نصيبهم هلكوا جميعا ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا  
ونجوا جميعا .

وهكذا الحال بالنسبة لاقامة الحدود تخصل بها النجاة لمن أقامها ،  
ولمن أقيمت عليه ، وأما إذا لم تقم فإن العاصى يهلك بمعصيته وإن  
الساكت عن المنكر يهلك بسكوته ، لأنه راض على المعصية  
مقر بوضعها .

وفى هذا التوجيه النبوى الحكيم ارشاد للمجتمع الإسلامى أن  
ينشد أفراد الخیر لأنفسهم ولأخوانهم ، ويحققوا على الأرض ،  
أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، وإيماننا بالله قال تعالى : ( كنتم  
خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون  
بالله ) . وقد بينت السنة الشريفة مراتب النهى عن المنكر وتغييره ،  
وأنها تبدأ أولا باليد ثم باللسان ثم بالقلب ، قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع  
فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » وهذه المرتبة  
الأخيرة تظهر حين يغضب المسلم لغضب الله ، فينتأى عن مرتكب  
المنكر ولا يتخذ منه صاحبا ولا يتعامل معه ، فإن استطاع المجتمع  
أن يهمل مرتكب المنكر ويزدريه من قلبه ، فإنه يرى حينئذ أنه أصبح  
منعزلا فيستشعر ذنبه ويكون للرأى العام هنا أثره فى إصلاحه  
وتغيير المنكر بالنسبة له .

أما أن سكت أفراد المجتمع عن المنكر وتركوه يستشري فيهم  
وتنتقل عدواه من شخص لآخر ، فإنه سيترتب على ذلك هلاك  
العاصين والصالحين معا ، أما العاصون فيهلكون بمعصياتهم ، وأما  
الصالحون فيسكوتهم ، قال الله تعالى :

( واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ) وإن عدم  
القيام بالنهى عن المنكر ذنب كبير ، يصيب به صاحبه ملعونا مجرودا  
من رحمة ربه قال الله تعالى : ( لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل  
على إسمان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون  
كانوا لا يتأهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ) .

ويستفاد من هذا الحديث ما يأتي : هـ

١ — توضيح الأمور المعنوية بالمحسوسة لتقريبها إلى العقول .

٢ — صحة اجراء القرعة فيما يختلف الناس فيه من أمور .

٣ — مسئولية الفرد والجماعة والأمة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال تعالى : ( ولتكن أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ) .

٤ — شدة خطر المنكر ، وما يترتب عليه من عواقب وخيمة تشمل الصالح والطالح اذا ترك المنكر دون مقاومة ، ولم يأخذ الناس على أيدي أصحابه . عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه قال : يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية : ( يا أيها الذين آمنوا آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم ) . واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه » ( رواه أبو داود والترمذي ) .

هـ — ينبغي على المسلم أن يصبر على أذى جاره اذا خيف وقوع ما هو أشد ضررا .

٦ — جواز أن يقسم العقار المتفاوت عن طريق القرعة . قال ابن بطال : والعلماء متفقون على القول بالقرعة الا الكوفيين فانهم قالوا : لا معنى لها ، لأنها تشبه الأتلام التي نهى الله عنها .

## المفلس يوم القيامة

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أتدرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع ، فقال : « ان المفلس من امتى يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتى قد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح فى النار » رواه مسلم والترمذى .

ان الغاية المنشودة من العبادات فى الاسلام ، ان تركزى النفس الانسانية وتصلقها ، وتوثق صلة الانسان بخالقه ، وصلته بالناس على أساس من العقيدة الصحيحة ، والخلق الحسن ، فبالصلاة ينتهى المسلم عن الفحشاء والمنكر ، وبالزكاة تترعرع الالة بين القلوب ، وينمو الحنان والاحسان بين الناس وبالصوم يتهرس



الإنسان على الصبر وسائر خصال البر والتقوى ، وبالحج تتم  
سائر الفضائل الدينية والأخوية التي تفرسها مناسكه في قلب  
المسلم ..

وهكذا تثمر العبادات في الاسلام ثمرتها وتؤتى أكلها ، اذ صدقت  
بها نية صاحبها ، وتعمدها بمعالجة نفسه ، وارتوت منها  
أحاسيسه ، أما اذا أداها لجرد عادة يقوم بها ، وأفعال جامدة  
لا روح فيها ، فلا وزن لها ، ولا ثمرة ترجى من ورائها ..

وما أكثر ما نرى من يحرصون على العبادات ويظهرون بالمداومة  
عليها ثم يفعلون ما يتنافى مع روح العبادة ، ويقتربون ما لا يرضاه  
الدين . ان أمثال هؤلاء قد أدوا عباداتهم اشكالا هشة ، وكانوا  
كمن يحمل كثيرا من الدراهم ، وعليه اضعافها من الديون ، فان  
حل وقت الاداء وجددها قليلة الجدوى ، أكثرها مزيف ولا يغنى  
فتيلا .

ان الحديث يصور لنا حقيقة المفلس ، وانه يكون معدوم النفع  
بين الناس ، قليل الخير ، كثير الشر في الدنيا . كما أنه في الآخرة  
هناك حاسر لا رصيد له من الخير ، حيث تؤخذ حسناته لغرمائه ،  
فاذا ما انتهت حسناته ولم تف بما عليه من حقوق ، أخذ من  
مسيناتهم فوضع عليه ، ثم القى في النار ، فنتم خسارته ، ويصبح  
صفر اليدين ، وما له في الآخرة من نصيب اما ما حاسبه الناس  
من ان المفلس هو من لا درهم له ولا متاع ، فليس على حقيقته ،  
فان من لا مال له أو من قل ماله ، قد يحصل على اليسار فينقطع  
افلاس ، أو قد يموت مثلا .. أما من لا رصيد له من الدين فهو  
الخاسر في الدنيا والآخرة . وذلك هو الخسران المبين .

وهكذا يتضح لنا كيف تؤدى الأخلاق السيئة بصاحبها الى مهوى الهلاك . ومهما كثرت العبادة . . والعكس صحيح فان قليلا من العبادات الصحيحة الكاملة مع حسن الخلق تكفل النجاة لصاحبها: وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال له يا رسول الله . ان فلانة تذكر من كثرة صلاتها وصيامها وصدقتها غير انها تؤذى جيرانها بلسانها ؟ فقال : هى فى النار . ثم قال : يا رسول الله فلانة تذكر من قلة صلاتها وصيامها وانها تتصدق بالاثوار من الاقط — أى قطع الجبن — ولا تؤذى جيرانها ؟ قال : « هى فى الجنة » رواه أحمد .

وخصال الشر : كالكذب فى الحديث ، وخلف الوعد ، وخيانة الأمانة اذا اجتمعت فى انسان أوردته موارد البوار ، وجعلته بعيدا عن جوهر الاسلام ، هالكا مع المنافقين ، حتى وان أدى العبادات وأظهر الاسلام ، قال عليه الصلاة والسلام : « ثلاث من كن فيه فهو منافق ، وان صام وصلى وحج واعتقر وقال : انى مسلم : اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا أؤتمن خان » رواه مسلم .

#### الرد على شبهة ( المبتدعة ) ؟

زعم بعض المبتدعة أن هذا الحديث معارض لقوله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » .

وهذا زعم باطل ، وفهم للحديث على غير مقصده ، ذلك ان معنى الآية : لا تحمل نفس آثمة اثم نفس أخرى ولكن تحمل كل نفس وزرها ، بل ان حاولت نفس أثقلتها ذنوبها ودعت أحدا ليخفف عنها ويحمل بعض أوزارها فلن تجد من يجيئها حتى ولو كان ذا قرى ، « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » .

ولذا جاء بعد ذلك في الآية : « وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل  
منه شيء ولو كان ذا قربي » .

وأما ما يثبت في الحديث فانه انما عوقب بما ارتكبه من ظلم  
وما عمله من عمل فلما أريد دفع ما عليه من حقوق لقرمائه أخذ  
من حسناته فلما فرغت حسناته وما زالت عليه حقوق أخذ من  
سيئاتهم فوضعت عليه ثم القى في النار وهذا على حسب ما اقتضته  
الحكم الالهية فسيئات الخصوم التي تحملها الظالم هي بمقدار  
ما عليه من حقوق باقية وليست شيئاً زائدا فكانت العقوبة هنا  
بسبب الظلم ولم تحدث أبدا بغير جنائية .

وفيما رواه البخاري ما يؤيد هذا عن أبي هريرة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت عنده مظلمة لأخيه  
من عرضه أو من شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار  
ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ معه بقدر مظلمته وان لم يكن  
له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه » .

## مقاومة الإسلام للحسوية والفرقة العنصرية

عن عائشة رضي الله عنها أن قرئها أهمتهم المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا : من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ومن يجترىء عليه إلا أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أتشفع في حد من حدود الله ؟ ثم قام فخطب فقال : « يا أيها الناس إنما ضل من قبلكم أنهم إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت مدهم يدها » رواه الشيخان .

وقبل أن نتناول هذا الحديث بالبيان والتحليل نشير هنا — في إيجاز — إلى أن الإسلام قد حرص على استتباب الأمن ، ونشر أسباب الوثاقية من الاجرام والطغيان ، قبل إصدار قوانينه الخاصة بالعقاب ، وذلك بالأمر « بالعمل » ، ليشغل كل انسان بعمله ، فلا يبقى هناك مجال للتفكير في العدوان الذي ينتج عن البطالة ، كما كفل الإسلام حقوق الناس جميعا على مختلف طبقاتهم ، فقرر العدل والتواصي بالحق وقرر مساعدة المحتاجين الذين لا يجدون عملا ولا يستطيعون العمل ، فأشرقت من تعاليم الإسلام أسنى المبادئ الانسانية الرحيمة في التضامن الاجتماعي ، أخمدا لثورة الغضب والانتقام التي يكون مبعثها الشعور بالظلم .

بعد ذلك لم يبق للإنسان من عذر في العدوان ، فإذا تمت كفالة

حقوقه على هذا النحو السابق ثم اعتدى ومد يده كان لابد من فحص حالته حتى لا تكون هناك شبهة ، فإذا ما ثبتت أدانته بعد كل هذا نفى ذلك دلالة على أنه قد التأت فطرته ، وعيت أو تعامت بصيرته فلا بد اذا من الحاق العقوبة به ، وإقامة الحد عليه ، واستفاضت الأحاديث النبوية الشريفة في طلب الحدود بصورة تجعل المسلمين يبادرون الى إقامة شريعة الله ، وتنفيذ حدوده التي شرعها ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يوم من إمام عادل أفضل من عبادة مئتين سنة وحد يقام في الأرض بحقه أركى فيها من مطر أربعين عاما » رواه الطبراني .

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم » رواه ابن ماجه .

كما وضحت السنة الشريفة اثر ذلك بالنسبة للفرد والمجتمع وأنه ان لم نأخذ على يد الجاني نعم الهلاك ، وان أخذنا على يديه نجا الجميع .

والحديث الذي معنا يرسى قاعدة أساسية في المساواة بين الناس ، على ضوءها تحل مشكلة المحسوبة ، والتمييز العنصري بتطبيق عملي حازم ، لا تعرف الدنيا له مثيلا وبهذا نرى كيف كان للإسلام فضل السبق في إرساء قواعد الحق ، وتطبيق المبادئ السامية التي لا يفرق فيها بين إنسان وآخر . لا تمييز ولا محايأة ولا فضل الا بالعمل الصالح ، قال الله تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم » وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا » وكان ورود هذا الحديث الشريف ، يوم فتح مكة عندما ارتكبت هذه المرأة المخزومية وهي فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد جريمة السرقة فرفع أمرها الى الرسول عليه الصلاة والسلام لإقامة الحد

فرفع أمرها إلى الرسول عليه الصلاة والسلام لإقامة الحد  
عليها - لحماية الدين والنفس والمال والعرض ، وهي الوسيلة  
الرادعة التي في ظلها يأمن الناس ويرجع المجرمون عن إجرامهم  
حين يعلمون أنهم لو ارتكبوا فاحشة أو اعتدوا على حق ما أقيمت  
عليهم الحدود فينجز كل باغ ويرجع عن بغيه خوفا من الحد ،  
هذا بالإضافة إلى أن الحد لا يقام إلا بعد بيان أن ذلك الباغي قد  
نفذت كل الوسائل معه وأصبح يشكل خطرا داهيا على المجتمع  
فلا بد من استئصال شره وخطره .

« وفق الله مجتمعنا إلى عمل الخير ، وخير العمل ، وجعل  
هذا العمل خالصا لوجهه نافعاً لمن يقرؤه ، وغفر الله لى ولوالدى  
والسائر المسلمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله  
وصحبه وسلم » .

## فهرس

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٧
الحاجة الى السنة	٩
مفهوم السنة	١١
النسبة بين السنة والخبر والحديث القدسي	١٢
منزلة السنة في الدين	١٦
وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم	١٧
منزلة السنة من القرآن وبيانها له	٢١
أدلة القائلين بالاستقلال	٢٦
أدلة المنكرين للاستقلال	٢٧
حول حجية السنة	٣٠
شروط العمل غير الواحد	٣٦
الاطوار التي مرت بها السنة	٣٨
السنة في عصر الصحابة والتابعين	٤٣
تقويم السنة	٤٨
نماذج من هدى الحديث النبوي	٥٧

الصفحة

الموضوع

٥٨	• • • • •	الحلال والحرام
٦٤	• • • • •	صلة الرحم
٦٩	• • • • •	التحلل من المظالم
٧٤	• • • • •	منزلة العمل
٧٩	• • • • •	فضل الحياء
٨٣	• • • • •	القائم في حدود الله والواقع فيها
٨٦	• • • • •	المفلس يوم القيامة
٩٠	• • • • •	مقاومة الاسلام للمحسوبية
٩٣	• • • • •	فهرس الكتاب
٩٥	• • • • •	ما رايك



## ما رأيك

— وبعد يا عزيزى القارئ الكريم ...

هذه رسالة اسلامية يقدمها لك المجلس الأعلى للشئون  
الاسلامية فى الخامس عشر من كل شهر عربى ، فلعلها  
تحوز رضاك ، وترد على بعض الاسئلة التى تراودك ،  
وتدور بخلد كل مسلم غيور على دينه ، حريص على  
الاستزادة من مناهل الاسلام العذبة .

اكتب لنا برايك فيها ، وما يروقك من توجيهات تهدف  
— أولا واخيرا — الى خدمة اجل رسالة واتم هدف ..  
وثق اننا سنكون عند حسن ظنك وسنلبى طلبك ..  
وسنكون رسالتك موضع الاعتبار والتقدير فنرد عليها  
اذا كانت حرية بذلك .

والله نسأل أن يلهمك السداد والتوفيق .

على أن يكون خطابك متضمنا البيانات التالية :

الاسم : . . . . .

العنوان : . . . . .

الوظيفة : . . . . .

ويرسل الى المجلس الأعلى للشئون الاسلامية

القاهرة : ٣ شارع الأمير قدادار منفرع من ميدان التحرير

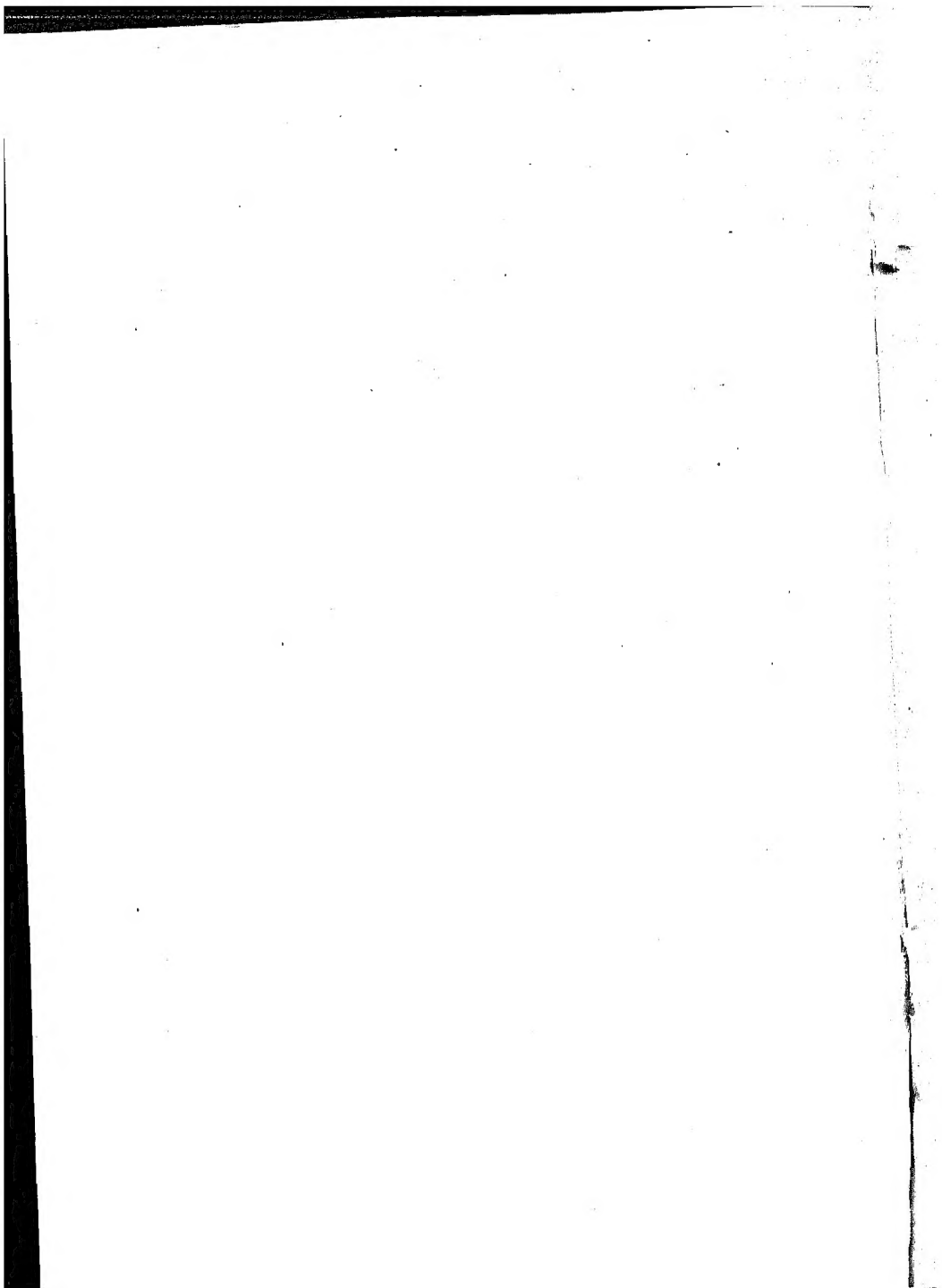
قسم الرسائل والتراث



منشور الامم المتحدة التجارية

رقم الايداع ٤٥١٤ / ١٩٧٦

الترقيم الدولي ٨-١٦-٢٤١-١٧٧ ISBN



بسم الله الرحمن الرحيم

جمهورية مصر العربية المجلس الأعلى للشئون الإسلامية قسم الرسائل والنشر

## الأحاديث القدسية (جزأنت في مجلد واحد)

يشتمل على الأثر القدسية الموجودة في أمهات كتب السنة مثل: موطأ الإمام مالك، وصحيح البخاري، وصحيح مسلم، ومجامع الترمذي، وسنن أبي داود، وسنن النسائي، وسنن ابن ماجه واعتمد في شرح الأحاديث على شرح الإمام النووي لصحيح مسلم، والعلامة القسطلاني لصحيح البخاري يقع الكتاب في ٤٩٧ صفحة من القطع الكبير مزوداً بفهارس الأحاديث ورواتها من هذا المجلد ١١٠ قروش

يشرف على إصدارها محمد توفيق عويضة  
مراكز البيع

الثمن ٥ قروش